

تراثنا

المجلد الثاني
من

لَطَائِفُ الْإِسْتِثَارَاتِ

تفسير صوفي كامل للقرآن الكريم

للإمام القشيري

تم له ومفقه وعلين عليه

الدكتور إبراهيم بيوني

صدر له

الأستاذ حسن عباس زكي

دار الكاتب العربي للطباعة والنشر
بالمطبعة

OL 23156.40 (2)

al-Qushayri

"Latā'if"



PL480

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

رَبِّ یَسْرَٓ

السورة التي يذكر فيها النساء

بسم الله الرحمن الرحيم

اختلفوا في الاسم عن ماذا اشتُقَّ ؛ فمنهم من قال إنه مشتق من السمو وهو العلو . ومنهم من قال إنه مشتق من السمة وهي الكيَّة .

وكلاهما في الإشارة : فَمَنْ قَالَ إِنَّهُ مُشْتَقٌّ مِنَ السَّمَوِ فَهُوَ اسْمٌ مِنْ ذِكْرِهِ سَمَتْ رَتْبَتُهُ ، وَمَنْ عَرَفَهُ سَمَتْ حَالَتُهُ ، وَمَنْ صَحِبَهُ سَمَتْ هِمَّتُهُ ؛ فَسَمَوِ الرَّتْبَةُ يُوجِبُ وَفُورَ الْمُثُوبَاتِ وَالْمَبَارَّ ، وَسَمَوِ الْحَالَةُ يُوجِبُ ظُهُورَ الْأَنْوَارِ فِي الْأَسْرَارِ ، وَسَمَوِ الْهَمَّةُ يُوجِبُ التَّحَرُّزَ عَنِ رِقِّ الْأَغْبَارِ .

ومن قال أصله من السمة فهو اسمٌ من قصده وُسِمَ بِسِمَةِ الْعِبَادَةِ^(١) ، ومن صحبه وُسِمَ بِسِمَةِ الْإِرَادَةِ ، ومن أحبه وُسِمَ بِسِمَةِ الْخُوصِ ، ومن عرفه وُسِمَ بِسِمَةِ الْاِخْتِصَاصِ . فَسِمَةُ الْعِبَادَةِ تُوْجِبُ هَيْبَةَ النَّارِ أَنْ تَرْمِيَ صَاحِبَهَا بِشَرِّهَا ، وَسِمَةُ الْإِرَادَةِ تُوْجِبُ حِشْمَةَ الْجِنَانِ أَنْ تَطْمَعُ فِي اسْتِرْقَاقِ صَاحِبِهَا - مَعَ شَرَفِ خَطَرِهَا ، وَسِمَةُ الْخُوصِ تُوْجِبُ سَقُوطَ الْعُجْبِ مِنَ اسْتِحْقَاقِ الْقَرِيبَةِ لِلْمَاءِ وَالطَّيْنَةِ عَلَى الْجَمَلَةِ^(٢) ، وَسِمَةُ الْاِخْتِصَاصِ تُوْجِبُ اِمْتِنَاعَ الْحَكْمِ عِنْدَ اسْتِيْلَاءِ سُلْطَانِ الْحَقِيقَةِ .

ويقال اسمٌ من أصله سما عنده (عن) الأوهام قدره (سبحانه)^(٣) . ومن فاصله وُسِمَ بِكَيِّْ الْفُرْقَةِ قَلْبِيهِ .

(١) هنا حدث اضطراب من النسخ فإخفاً في النقل وقد رتبنا الكلام في النصف الأول من الفقرة حسب الترتيب الوارد في النصف الثاني منها والذي يبدأ « فسمه العبادة توجب ... الخ » . ذلك الترتيب الذي يتمشى مع المذهب العام للقشيري في كل مصنفاته .
(٢) يقصد تشريف الانسان على جملة المخلوقات ، فالانسان وحده - دون سائر الكائنات - هو الذي خوطب بتبادل الذكر والمحبة مع الحق جل شأنه .
(٣) وضمننا (عن) و (سبحانه) ليمتنع اللبس ، وها غير موجودين في النص (يقول القشيري في رسالته : ما يصوره وهمك فأنه بخلاف ذلك) .

وعلى هذه الجملة يدل اسمه .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً ، وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴾ .

الناس اسم جنس ، والاشتقاق فيه غير قوى . وقيل سمي الإنسان إنساناً لظهوره (١) فعلى هذه الإشارة : يامنَ أظهرتم عن كتم العدم بحكم تكليفي ، ثم خصصت من شئت منكم بتشريفي ، وحرمت من شئت منكم هدايتي وتعريفي ، وقلتكم إلى ماشئت بل أوصلتكم إلى ماشئت بحكم تصريفي .

ويقال لم أظهر من العدم أمثالكم ، ولم أظهر على أحد ما أظهرت عليكم من أحوالكم .

ويقال مسميت إنساناً لنسيانك ، فإن نسيته فلا شيء أحسن (٢) منك ، وإن نسيت ذكرى فلا أحد أحط (٣) منك .

ويقال من نسي الحق فلا غاية لمختته ، ومن نسي الخلق فلا نهاية لعلو حالته .

ويقال يقول للمذنبين : يامنَ أسيت عهدي ، ورفضت ودي ، وتجاوزت حددي حان لك أن ترجع إلى بابي ، لتستحق لظني وإيجابي . ويقول للمعارفين ، يامنَ نسيت فينا حظك ، وصت عن غيرنا لحظك ولفظك — لقد عظم علينا حقك ، ووجب لدينا نصرتك (٤) ، وجل عندنا قدرك .

(١) حتى يقابل (الجن) لاختفائه . ربما كان قصد القشيري إلى ذلك .

(٢) وردت (أخص) بالصاد ، وربما تقبلها على أساس أن الله يعاتب عبده : إن نسيته فأنت رغم ذلك (أخص الكائنات بمحقيق) .

(٣) وردت (أحض) بالضاد وربما كانت أحسن .

(٤) وجب واستوجب والابجاب عند القشيري ترد بمعنى الاستحقاق ، وعلينا ان نتأمل الدقة في استعمال (لدينا) ولم يقل (علينا) فلا وجوب على الله — بخلاف المعتزلة .

ويقال يا من أَرِنتَ^(١) بنسيم قُرْبِي ، واستروحتَ إلى شهودِ وجهي ، واعتزرتِ بجلالِ
قُدْرِي — فأنتِ أجلُّ عبادي عندي .

قوله : « اتقوا ربكم » : التقوى جماع الطاعات ، وأوله ترك الشركِ وآخره اتقاء كل غير ،
وأولُ الأغيار لك نفسك ، ومن اتقى نفسه وقف مع الله بلا مقام ولا شهود حال ، و (وقف)
الله . . لا لشهود حظاً في الدنيا والعقبى .

قوله : « الذي خلقكم من نفس واحدة » : وهو آدم عليه السلام ، وإذا كنا مخلوقين منه
وهو مخلوق باليد فنحن أيضاً كذلك ، لما ظهرت مزية آدم عليه السلام به على جميع المخلوقين
والمخلوقات فكذلك وصفنا ، قال تعالى : « أولئك هم خير البرية » .

ولفظ « النفس » للعموم والعموم يوجب الاستغراق .

قوله : « وخلق منها زوجها » : حكم الحق — سبحانه — بما كنه الخلق مع الخلق
لبقاء النسل ، ولردُّ المثل إلى المثل فربطَ الشكلَ بالشكل .

قوله . « وبثَّ منهما رجالاً كثيراً ونساءً » : تعرّف إلى العقلاء على كمال القدرة بما ألح
من براهين الربوبية ودلالات الحكمة ؛ حيث خلق جميع هذا الخلق من نسل شخص واحد ،
على اختلاف هيشتهم ، وتفاوت صورهم ، وتباين أخلاقهم ، وإن اثنين منهم لا يتشابهان ،
فلسكل وجه في الصورة والخلق ، والهمة والحالة ، فسبحان من لا حد لمقدوراته ولا غاية لمعلوماته .
ثم قال : « واتقوا الله » تكرير الأمر بالتقوى يدلُّ على تأكيد حكمه .

وقوله : « تساءلون به والأرحام » : أي اتقوا الأرحام أن تقطعوها ، فمن قَطَعَ الرحمَ
قُطِعَ ، ومن وصلها وصل .

« إن الله كان عليكم رقيباً » : مطلعاً شهيداً ، يعدُّ عليك أنفاسك ، ويرى حواسك ،
وهو متولٍّ خطرَاتِك ، ومنشئٌ حركاتِك وسكناتِك . ومن علم أنه رقيب عليه فبالحرى
أن يستحي منه .

(١) لاحظ كيف يربط القشيري بين الناس (والأَنْس) بعد أن ربطها (بالإنْس) فمدار الكلام

كاه على لفظه (الناس) التي وردت في الآية الكريمة .

قوله جل ذكره : ﴿ وآتوا اليتامى أموالهم ولا تتبدلوا

الخبث بالطيب ولا تأكلوا أموالهم

إلى أموالكم إنه كان حوباً كبيراً ﴾

مَنْ أَقِيمَ بِمَحَلِّ الرِّعَايَةِ فَجَاءَ عَلَى رِعِيَّتِهِ فَخَصَّمَهُ رَبُّهُ ، فَإِنَّهُ — سُبْحَانَهُ — يَنْتَقِمُ لِعِبَادِهِ

مَالاً يَنْتَقِمُ لِنَفْسِهِ . فَوَلَّى الْيَتِيمَ إِنْ أَنْصَفَ وَأَحْسَنَ فَحَقَّهُ عَلَى اللَّهِ ، وَإِنْ أَسَاءَ وَتَعَدَّى فَخَصَّمَهُ اللَّهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وإن خفتن ألا تقسطوا في اليتامى

فانكحوا ما طاب لكم من النساء

مثنى وثلاث ورباع ، فإن خفتم

ألاً تعدلوا فواحدة أو ما ملكت

أيمانكم ذلك أدنى ألا تعولوا ﴾

وَآتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً ﴾

أباح الله للرجال الأحرار التزوج بأربع في حالة واحدة ، وأوجب العدل بينهن ، فيجب

على العبد أن يراعى الواجب فإن علم أنه يقوم بحق هذا الواجب آثر هذا المباح ، وإن علم

أنه يقصر في الواجب فلا يتعرض لهذا المباح ، فإن الواجب مسئول عنه .

قوله جل ذكره : ﴿ فإن طبن لكم عن شيء منه نفساً

فكلوه هنيئاً مريئاً ﴾

دل هذا على أن طعام الفتيان^(١) والأسخياء مريء لأنهم لا يطعمون إلا عن طيب نفس ،

وطعام البخلاء رديء^(٢) لأنهم يرون أنفسهم ، وإنما يطعمون عن تكلف لا عن طيب نفس .

قال صلى الله عليه وسلم : « طعامُ السخىءِ دواءُ وطعامُ البخيلِ داءٌ » .

(١) الفتيان جمع فتى . والفتوة أصل من أصول الصوفية عماده الايثار والبذل والصفح والعمو ، والأنفقة

عما في الكونين إلى غير ذلك من محاسن السلوك التي يلبغى للنفس أن ترتاضها ، وأن تنجلي بها حتى يتهياً

العبد لما هو أجل وأعظم ، أن يكون إيثاره لله وبذله لله وروحه لله ، لأن من يؤمر بالانزاع ذلك بالنسبة

للمخلوق لا يرضن بأضعافه بالنسبة إلى الحق .

(٢) مشقبة ولكنها أقرب ما تكون إلى (رديء) وتد وضعناها مع التحفظ ، والمعنى يتقبلها .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَوْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ
اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا ، وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا
وَاصْبِرُوا وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا ﴾

السُّفَهَاءُ من يمنعك عن الحق ، ويشغلك عن الرب .

وَالسُّفَهَاءُ من العيال والأولاد من تؤثر حظوظهم على حقوق الله تعالى .

قوله : « الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا » : حفظ التجمال في الحال أجدى عليكم من التعرض
للتبذل والسؤال ، والكدية والاحتيال . وإنما يكون البذل خيراً من الإمساك عند تجرُّرِ
القلب والثقة بالصبر . فأما على نية الكدية وأن تجعل نفسك وعيالك كلاً على الناس فَحِفْظُكَ
ما جعله الله كفايةً لنفسك أولى ، ثم الجود بفاضل كفايتك .

قوله : « وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاصْبِرُوا وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا » : إذا كان ذات يدك يتسع
لكفاية يومهم ويفضل^(١) فلا تدخره عما تدعو إليه حاجتهم معلومك خشية فقرٍ في الغد ،
فإن ضاقت يدك عن الإنفاق فلا يتسعين^(٢) لسانك بالقبیح من المقال .

ويقال إذا دَعَمْتَ نَفْسَكَ إِلَى الْإِنْفَاقِ فِي الْبَاطِلِ فَأَنْتَ أَسْفَهُ السُّفَهَاءِ فَلَا تُطِيعُ نَفْسَكَ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَابْتَئُوا الْيَتَامَى حَتَّى إِذَا بَلَغُوا
النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا
فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ ، وَلَا تَأْكُلُوهَا
إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا ، وَمَنْ
كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ
فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ فَإِذَا دَفَعْتُمْ
إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهِدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَى
بِاللَّهِ حَسِيبًا ﴾

(١) يفضل وفاضل هنا بمعنى يزيد وزيادة .

(٢) لاحظ للمقابلة الجميلة في تعبير القشيري بين (ضاقت يدك) و (ويتسع لسانك)

إيناس الرشد العفة والديانة ، والسخاء والصيانة ، وصحبة الشيوخ ، والحرص على مشاهدة الخير ، وأداء العبادات على قضية الأمر .

ويقال الرشيد من اهتدى إلى ربه ، وعندما تسنح له (حاجة) من حوائجه لا يتسكل على حوله وقوته ، وتديبره واختياره .

قوله جل ذكره : ﴿ للرجال نصيب مما ترك الوالدان

والأقربون وللنساء نصيب مما ترك

الوالدان والأقربون مما قلّ منه

أو كُثر نصيباً مفروضاً ﴾

حكم الميراث لا يختلف بالفضل والمنقبة ، ولا يتفاوت بالعيب والنقص والذنب ؛ فلومات رجل وخلف ابنين تساويان في الاستحقاق وإن كان أحدهما براً تقياً والآخر فاجراً عَصياً ، فلا للتقى زيادة لتقواه ، ولا للفاجر بنس لفجوره ، والمعنى فيه أن الميراث ابتداء عطية من قبل الله ، فيتساوى فيه البر والفاجر . كذلك حكم الإيمان ابتداء عطية للمسلمين : قال الله تعالى : « ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا » ، ثم قال : « فمنهم ظالم لنفسه ومنهم . . . » الآية .

قوله جل ذكره : ﴿ وإذا حضرَ القِسْمَةَ أولو القُرْبى

واليتامى والمساكين فارزقوهم منه

وقولوا لهم قولاً معروفاً ﴾

يريد إذا حضر قسمة الميراث ذوو السهمان^(١) والمستحقون ، وحضر من لا نصيب لهم في الميراث من المساكين فلا تجرمهم من ذلك . فإن كان المستحق مؤلّياً عليه ، فعُدوهم وعداً جميلاً وقولوا : « إذا بلغ الصبي قلنا له حتى يعطيك شيئاً » وهذا معنى قوله : « وقولوا لهم قولاً معروفاً » . وفي هذا إشارة لطيفة للمدنيين إذا حضروا لعرصته غداً ، والحق سبحانه يغفر للمطيعين ويعطيهم ثواب أعمالهم ، فمن كان منكم من فقراء المسلمين لا يجرمهم الغفران

(١) السهمان ج سهم .

إن شاء الله بعدما كانوا من أهل الإيمان ، وكذلك يوم القسمة لم تكن حاضراً ، ولا لك استحقاق سابق فبفضله ملائكتك لمعرفة مع علمه بما يحصل منك في مستأنف أحوالك من زلتك .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ

خَلْفِهِمْ ذُرِّيَةً ضِجَافًا خَافُوا عَلَيْهِمْ

فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴾

يَبَيِّنُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّ الذِّي يَنْبَغِي الْمَسْلَمُ أَنْ يَدْخُرَهُ لِعِيَالِهِ (١) التَّقْوَى وَالصَّلَاحَ لِأَلْمَالِ ، لِأَنَّهُ

لَمْ يَقُلْ فَلْيَجْمَعُوا الْمَالَ وَلْيَكْتُمُوا لَمْ الْعَقَارَ وَلْيَخْلِفُوا الْأَثَاثَ بَلْ قَالَ : « فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ » فَانَّهُ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى

ظَالِمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا

وَيَصِيلُونَ سَعِيرًا ﴾

إِنَّمَا تَوَلَّى الْحَقَّ سَبْحَانَهُ خَصْمِيَةَ الْيَتِيمِ ، لِأَنَّهُ لَا أَحَدَ لِلْيَتِيمِ غَيْرُهُ ، وَكُلٌّ مِنْ وَكَلَّ أَمْرَهُ

إِلَيْهِ فَتَبَرَّأَ مِنْ حَوْلِهِ وَقُوَّتِهِ فَالْحَقُّ سَبْحَانَهُ يَنْتَقِمُ لَهُ بِمَا لَا يَنْتَقِمُ لِنَفْسِهِ (٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ يُوْصِيْكُمْ اللهُ فِيْ أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِيْكَرُ مِثْلَ

حَظِّ الْأُنثَىَٰيْنِ فَإِن كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ

اِثْنَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلَاثًا مِّمَّا تَرَكَ وَإِن كَانَتْ

وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَالْأَبْيَهُ لِكُلِّ

وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِن كَانَ

لَهُ وَلَدٌ ، فَإِن لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَتُهُ

أَبَوَاهُ فَلَهُمَّ الثَّلَاثُ فَإِن كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ

فَلَهُمَّ السُّدُسُ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةِ يُوْصَى

بِهَا أَوْ دِيْنٍ ﴾

(١) وردت (العبارة) وهي خطأ في النسخ .

(٢) هذه إشارة موجبة إلى الأولياء ، فهم لا سند لهم من جاه أو سلطان أو مخلوق فإذا ترضوا

للأذى تولى الله عنهم خصومة للمؤذى .

الوصية هاهنا بمعنى الأمر ، فانه سبحانه جعل الميراث بين الورثة مستحقاً بوجهين :
 ١ - الفرض ٢ - التعصيب ، والتعصيب أقوى من الفرض لأن العَصَبَةَ قد تستغرق
 جميع المال أما أكثر الفروض فلا يزيد على الثلثين ، ثم إن القسمة تبدأ بأصحاب الفروض
 وهم أضعف استحقاقاً ، ثم العَصَبَةَ وهم أقوى استحقاقاً . قال صلى الله عليه وسلم :
 « ما أَبَقَتْ الفرائضَ فَالْأولى عَصَبَةٌ ذَكَرَ »^(١) كذلك أبدأً سنته ، كما في قوله تعالى :
 « ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا » أعطاهم الكتاب بلفظ الميراث ثم
 قدّم الظالم على السابق ، وهو أضعف استحقاقاً إظهاراً للكرم مع الظالم لأنه مُنْكَسِر القلب
 ولا يحتمل وقته طول المدافعة .

وقوله « للذكر مثل حظ الإناثين » . لو كان الأمر بالقياس لكانت الأنثى بالتفضيل
 أولى لضعفها ، ولعجزها عن الحراك ، ولكن حُكِمَ - سبحانه - غير معلل^(٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أُنْثَىٰ
 أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا فَرِيضَةٌ مِّنَ اللَّهِ إِنْ
 اللَّهُ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴾

الأبناء ينفعونكم بالخدمة ، والآباء بالرحمة ، والآباء في حال ضعفك في بداية عمرك ، والأبناء
 في حال ضعفك في نهاية عمرك .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ
 يَكُنْ لهنَّ وَلَدٌ ، فَإِنْ كَانَ لهنَّ وَلَدٌ فَلَكُمْ
 الرَّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِهِنَّ
 يُوصِينَ بِهَا أَوْ دِينٍ ، وَلهنَّ الرَّبْعُ

(١) صحيح البخارى - ٨ ص ٢٦٩ « ألحقوا الفرائض بأهلها فما بق فهو لأولى رجل ذكر »

(٢) تحتاج هذه العبارة إلى بعض توضيح . وربما كان أفضل تحديد لها ما يذكره ذو النون المصرى :
 « علة كل شيء صنعه ، ولا علة لصنعه » ثم ما يوضحه أبو نصر السراج في اللمع حيث يقول : « معنى هذا
 القول - والله أعلم - أن وجود النقصان في كل شيء مصنوع كائن ، لأنه لم يكن فكأن ، وليس في صنع
 الصانع لمصنوعاته علة ، وقال بعضهم :

يا شقائي من السقما م وإن كنت عايتي (اللمع ص ٤٤٠)

مما تركتكم إن لم يكن لكم ولد ،
 فإن كان لكم ولد فلمن الثمن
 مما تركتكم من بعد وصية توصون بها
 أودين . وإن كان رجل يورثُ كلالَةً
 أو امرأة وله أخٌ أو أخت فلكل
 واحد منهما السدسُ فإن كانوا
 أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث
 من بعد وصية يوصى بها أو دينٍ
 غير مُضارٍّ ، وصية من الله والله
 عليمٌ حلِيمٌ *

الإشارة في ثبوت الميراث للأقربين من الورثة بالنسب؛ والسبب أن الميت إذا مات تحمل
 القريبُ أحزانه فعوضَ الله الوارثَ على ما يقاسيه ويخامر قلبه من التوجع مالَ الموروث . .
 وكذا سنَّه — سبحانه — التعويضُ على مفاصة الأذى — جوداً منه لا وجوباً عليه (١) —
 كما توهم قوم . وكلُّ مَنْ كان أقربَ نسباً أو أقوى سبباً من الميت كان أكثرَ استحقاقاً
 لميراثه ، وفي معناه أنشدوا :

وما بات مطويًا على أريحية (. . . .)

(. . .) عقب النوى * موت الفتي ظل مغرماً (٢)

قوله جل ذكره : * تلك حدودُ الله ومن يطع الله
 ورسوله يُدخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ

(١) يُلح التشرير دائماً في نفي كل وجوب على الله ، كما لاحظنا ذلك في مواضع شتى بينما لا يمنع المعتزلة من
 وجوب للمثوبة للطيع — عليه ، ووجوب المقوبة للعاصي — عليه .

(٢) توجد في البيت كلمات فارسية (انگه شاد شود در عطاء ادن) =

أصبح حينئذ مسروراً بالعطاء . ومعنى البيت غير واضح .

تحتها الأنهارُ خالدِين فيها وذلك
الفوزُ العظيمُ ❀ .

حدوده : أوامرُه ونواهيُه ، وما تعبدُّ به عباده .

وأصلُ العبودية حفظُ الحدود ، وصونُ العهود ، ومنَ حَفِظَ حَدَّهُ لم يُصِبْهُ مَكْرُوهٌ ولا آفةٌ ،
وأصلُ كُلِّ بلاءٍ مجاوزةُ الحدود .

قوله جل ذكره : ❀ وَمَنْ يَعْصِرِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ
حُدُودَهُ يَدْخُلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ
عَذَابٌ مُهِينٌ ❀

وإنما هما عقوبتان : معجلة ومؤجلة ، ويقترن بهما جميعاً الدُّلُّ ؛ فلو اجتهد الخلائق على إذلال
المعاصي بمثل الذل الذي يلحقهم بارتكاب المعصية لم يقدموا^(١) عليها : لذلك قال قائلهم :
من بات^(٢) مُلِمًا^(٣) بذنب أصبح وعليه مدانته ، فقلت ومن أصبح مُبرِّاً بِبِرِّ ظِلِّ
وعليه مهابته .

قوله جل ذكره : ❀ وَاللَّاتِي يَأْتِينَ الْفَاحِشَةَ مِنْ نَسَائِكُمْ
فَأُشْتَشْهَدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةٌ مِنْكُمْ
فَإِنْ شَهِدُوا فَأُصْبِحُوا فِي الْبُيُوتِ
حَتَّى يَتُوفَاهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ
لَهُنَّ سَبِيلًا ❀ .

إنما اعتبر في ثبوت الفاحشة — التي هي الزنا — زيادة الشهود إسبالاتٍ لِتَسْتَرِ الْكُرْمِ .

(١) وردت (لم يقدموا) وللاطم للمعنى أن تكون (لم يقدموا) مما يرجح أن الناسخ قد أخطأ .
(٢) وردت (من مات) والسياق يقتضى (بات) ، (وأصبح) ، و ظل . . .
(٣) وردت (مسلما) وهي خطأ من الناسخ .

على إجرام العباد ، فإن إقامة الشهود — على الوجه الذى فى الشرع لإثبات تلك الحالة — كالمعتد^(١) .

وفى قوله — صلى الله عليه وسلم — لما عز لما قال له : يارسول الله — صلوات الله عليك —
إني زينت فطهرني . فقال : لعلك قبلت .. ثم قال فى بعض المرات : « استنكوه »^(٢) .
فى هذا أقوى دليل لما ذكرت من إسباله الستر على الأعمال القبيحة .

قوله جل ذكره : ﴿ واللذان يأتياها منكم فآدوها
فإن تابا وأصلحا فأعرضوا عنها
إن الله كان توباً رحماً ﴾

الأمر بفنون العقوبات لهم على فعل ذلك أبلغ^(٣) شئ فى الردع والمنع منه بالرفع ، لعل
العبد يحذر ذلك فلا يستحق التعذيب الأعظم .

قوله جل ذكره : ﴿ إنما التوبة على الله للذين يعملون
السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب
فأولئك يتوب الله عليهم وكان الله
عليها حكماً ﴾^(٤) .

لا استغفار مع الإصرار^(٥) ؛ فإن التوبة مع غير إقلاع سمه الكذابين .

وقوله : « سوء بجهالة » : يعنى عمل الجهال .

(١) يدل هذا الرأى — فى نظرنا — أولاً على فهم صائب لما وراء الحدود الشرعية من مرام بعيدة ،
ويدل ثانياً على سعة صدر الصوفية فى الصفح عن أرباب الخطايا ، وستر معايب الخلائق ، ولقد أحسن
الحسن البصرى حين قال : النصيحة على الملائم فضيحة .

(٢) وفى صحيح البخارى ج ٨ ص ٢٩٨ عن ابن عباس : لما أتى معاوية بن مالك النبي (ص) قال له
لعلك قبلت أو غمرت أو نظرت... الخ قال نعم فعند ذلك أمر برجه (ومعنى استنكوه : أى ابجثوا فى فمه
عن نسكته الخمر فرجما يكون مثلاً) .

(٣) وردت (بلغ) وهى خطأ فى النسخ

(٤) أخطأ الناسخ فى كتابة الآية لجاءت (من قرينة) ، (سوء بجهالة) .

(٥) أخطأ الناسخ فكسبها (الاسرار) بالسين والمعنى يرفضها .

وذنب كل أحدٍ يليق بحاله ، فالخواص ذنوبهم حسباتهم أنهم بطاعتهم يستوجبون محلاً
وكرامة ، وهذا وَهْنٌ في المكاة ؛ إذ لا وسيلة إليه إلا به .

قوله « ثم يتوبون من قريب » : على لسان أهل العلم : قبل الموت ، وعلى لسان المعاملة :
قبل أن تعود النفس ذلك فيصير لها عادة ، قال قائلهم :

قلتُ للنفس إن أردتِ رجوعاً فارجى قبل أن يسدَّ الطريقُ

قوله جل ذكره : * وليست التوبة للذين يعملون

السيئاتِ حتى إذا حضرَ أحدَهُمُ

الموتُ قال إنى تُبْتُ الآن ،

ولا الذين يموتون وهم كفار أولئك

أعتدنا لهم عذاباً أليماً *

يعنى إذا كُشِفَ الغطاء وصارت المعارف ضرورية^(١) أُغْلِقَ بابُ التوبة ؛ فإن من شرط
التسكيف أن يكون الإيمان غيبياً . ثم إن في هذه الطريقة إذا عُرِفَ بالخيانة لا يشم بعده
حقيقة الصدق . قال داوود — عليه السلام — في آخر بكائه لما قال الله تعالى لِمَ تَبْكِي
يا داوود ، وقد غفرت لك وأرضيت خصمك^(٢) وقبليت توبتك ؟

فقال : إلهي ، الوقتُ الذي كان بي رُدَّه إلى

فقال : هيهات يا داوود ، ذلك وُدٌّ قد مضى ١١

وفي معناه أنشدوا :

فَحَلَّ سَبِيلَ العَيْنِ بِعَدِكَ لِلْبِكا فليس لأيام الصفاء رجوعُ

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَجِلُّ لَكُمْ

(١) المعرفة الضرورية — عند القشيري — هي التي تنال في الانتهاء أما في الابتداء فهي معرفة كسبية
والأولى تشبه الشمس والثانية تشبه السراج ، فإذا طلعت الشمس انبسط شعاعها على السراج .
(الرسالة ص ١٤٩) .

(٢) وردت (حضك) ولكن الإرضاء حسبنا نعلم من قصة داود كان لخصمه ، لذلك رجحنا أن تكون
(خصمك) فأرضاء الخصم ملائم لقبول التوبة والغفران .

أَنْ تَرْتُوا النِّسَاءَ كَرِهًا وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ
 لَتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ إِلَّا
 أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيِّنَةٍ ،
 وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ
 فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ
 فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا *

التلبيسُ على المستضعفين ، والتدليسُ على أهل السلامة والوداعة من المسلمين — غيرُ
 محمودين عند الله . فمن تعاطَ ذلك انتقم الله منه ، ولم يبارك له فيما يَخْتزل من أموال الناس
 بالباطل والاحتيال . ومن استصفر خصمه في الله فأهون ما يعاقبه الله به أن يَحْرِمَهُ الوصولَ
 إلى ما يأمل من محبوه .

وقوله : « وعاشروهن بالمعروف » : أى بتعاليم الدين والتأدب بأخلاق المسلمين وحُسنِ
 الصحبة على كراهة النفس ، وأن تحتمل أذهان ولا تحملن كلف خدمتك ، وتتعامى عن
 مواضع خجلتهن .

قوله : « فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا . . . » كل ما كان على نفسك أشقَّ
 كانت عاقبته أهناً وأمرأ .

واعلم أن الحقَّ سبحانه لم يُطْلِعْ أحداً على غيبه ، فأكثر ما يعافه الإنسان قد تكون
 الخيرة فيه أتم . وقد حكم الله — سبحانه — بأن مخالفة النفس توصل صاحبها إلى أعلى
 المنازل ، وبعكس ذلك موافقتها ، كما أن مخالفة القلوب توجب عمى البصيرة ، وبعكس ذلك
 موافقتها .

قوله جل ذكره : * وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَكَانَ
 زَوْجٍ وَآتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَّ قَنْطَارًا ،
 فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا * أَتَأْخُذُونَهُ
 بِهَيْبَتِنَا وَإِنَّمَا مَيْدَنًا * وكيف تأخذونه

وقد أفضى بعضكم إلى بعضٍ
وأخذنَ منكم ميثاقاً غليظاً *

يعلمهم حسنَ العهدِ ونعتَ الكرمِ في العِشرة ، فيقول لا تجمعُ الفرقةَ واستردادَ المالِ عليها ، فإن ذلكَ تركُ الكرمِ ؛ فإن خَوَّلتَ واحدةً مالاَ كثيراً ثم جفوتها بالفراقِ فما آتيتها يسيراً في جنب ما أذقتَها من الفراقِ .

قوله : « وكيف تأخذونه . . . » : يعني أن للصحبة السالفة حرمة أ كيدة ، فقفوا عند مراعاة الذمام ، وأوفوا بموجب الميثاق .

قوله جل ذكره : ﴿ ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء إلا ما قد سلف ، إنه كان فاحشةً ومقتاً وساء سبيلاً . ﴾

تشير الآية إلى حفظ الذمام ، والوقوف على حد الاحترام ، فإن السجّية تتداخلها الأنفة من أن ينكح فراشه غيره ، فهى الأبناء عن تخطى حقوق الآباء في استفراس منكوحة الأب .

قوله جل ذكره : ﴿ حرّمت عليكم أمهاتكم وبناتكم وأخواتكم وعمّاتكم وخالاتكم ، وبنات الأخ وبنات الأخت ، وأمّهاتكم اللاتي أرضعنكم وأخواتكم من الرضاعة ، وأمّهات نسائكم وربائبكم اللاتي في حُجوركم من نسائكم اللاتي دخلتم بهن ، فإن لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم ، وحلائل أبنائكم الذين من أصلابكم ، وأن تجمعوا بين

الأختين إلا ما قد سلف إن الله
كان غفوراً رحيماً *

تسكفُ انتزاع المعاني التي لأجلها حصل هذا التحريم محالٌ من الأمر، لأن الشرعَ
غيرُ مُعَلَّلٍ (١) ، بل الحق تعالى حرّم ما شاء على من شاء ، وكذلك الإباحة ، ولا علةٌ
للشرائع بحال ، ولو كانت المحرّماتُ من هؤلاء محلّلاتٍ [محرّمات] (٢) لكان ذلك سائغاً .

قوله جل ذكره : * والمحصّناتُ من النساءِ إلا ما ملكتُ

أيمانكم كتابَ الله عليكم ، وأجلٌ
لكم ما وراء ذلكم أن تبتغوا
بأموالكم مُحصِنينَ غيرَ مُسألحينَ
فما استمتعتم به منهن فآتوهنَّ
أجورهنَّ فريضةً ولا جناحَ عليكم
فيما تراضيتنَّ به من بعد الفريضة ،
إن الله كان عليهما حكيماً *

إذا حافظت الحدود ، وراعى اليهود ، وحصل التراضى بين النساء بحكم الشرع فلا يكون
فيه للخلق خصيصة ، ولا من الحق سبحانه منه تيمنة ، فذلك مباحٌ طلقٌ .

قوله جل ذكره : * ومن لم يستطعْ منكم طَوْلاً أن

ينكِحَ المحصّناتِ المؤمناتِ فمن
ما ملكتُ أيمانكم من فتياتكم
المؤمناتِ ، والله أعلمُ بإيمانكم
بعضكم من بعض فأنكِحوهن بائن
أهلين ، وآتوهنَّ أجورهنَّ بالمعروفِ
مُحصّناتٍ غيرِ مسألحاتٍ ولا متخذاتٍ

(١) نظن أن هذه النظرة التي يأخذ بها القشيري أمور التشريع قابلة للنقاش .

(٢) هذه كلمة زائدة ولم ينبه الناسخ إلى زيادتها ، وربما كانت في الأصل : « والمحلات محرّمات » وحدث سقوط ؛

أَخْدَانٍ فَإِذَا أَحْضِنَ فَإِنَّ أُنَيْنَ
 بِفَاحِشَةٍ فَعَلِمِينَ نَصْفَ مَا عَلَى
 الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ
 الْعَنَتَ مِنْكُمْ وَإِنْ تَصَبَرُوا خَيْرَ لَكُمْ
 وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ * .

الرخص جعلت للمستضعفين ، فأما الأقوياء فأمرهم الجِدِّ ، والأخذ بالاحتياط والتنضيق ؛
 إذ لا شغل لهم سوى القيام بحق الحق ، فإن كان أمر الظاهر يشغلهم عن مراعاة القلوب فالأخذ
 في الأمور الظاهرة بالسهولة والأخف أولى من الاستقصاء فيما يمنع من مراعاة السر ، لأنه ترك
 بعض الأمور لما هو الأهم والأجل ، فمن نزلت درجته عن الأخذ بالأوثق والأحوط فبإحاطة له
 الانحدار إلى وصف الترخص (١) .

ثم قال في آخر الآية : « وإن تصبروا خير لكم » : يعنى على مقاساة ما فيه الشدة ، وفي
 هذا نوع استمالة للعبيد حيث لم يقل اصبروا بل قال : « وإن تصبروا خير لكم » .

قوله جل ذكره : ﴿ يريد الله ليبين لكم ويهديكم سنن
 الذين من قبلكم ويتوب عليكم
 والله عليم حكيم ﴾

لما عرف النبي - صلى الله عليه وسلم - وأُمَّته أخباراً من مضي من الأمم ، وما عملوا ،
 وما عاملهم به انتظروا ما الذى يفعل بهم ؛ فإن فيهم أيضاً من ارتكب ما لا يجوز ، فقالوا : ليت
 شِعْرنا بأى نوع يعاملنا ... أبا لحسف أو بالمسخ أو بالعذاب أو بماذا ؟

فقال تعالى : « ويهديكم سنن الذين من قبلكم » نعرفكم ما الذى عملنا بهم .

(١) القاعدة « أن الله يحب أن تؤتى رخصته كما تؤتى عزائمه » ولكن الشيرى يرى بالنسبة لأرباب
 الأحوال أن (الرخصة في الشريعة للمستضعفين واصحاب الحوائج والأشغال ، وهؤلاء الطائفة (= الصوفية)
 ليس لهم شغل سوى القيام بحقه سبحانه ، ولهذا قيل إذا انحط الفقير عن درجة الحقيقة إلى رخصة الشريعة
 فقد فسح عقده مع الله تعالى ، ونقض عهده فيما بينه وبينه سبحانه) الرسالة ص ١٩٩ .

« ويتوب عليكم » أما أنتم فأتوب عليكم ، أما من تقدم فلقد دمرت عليهم .
ويقال « يريد الله ليبين لكم » : أى يكشفكم بأسراره فيظهر لكم ماخفي على غيركم .
ويقال يريد الله ليبين لكم انفرادَه — سبحانه — بالإيجاد والإبداع ، وأنه ليس
لأحد شيء .

« ويهديكم سنن الذين من قبلكم » طريقة الأنبياء والأولياء وهو التفويض والرضاء ،
والاستسلام للحكم والقضاء .

وقيل « ويتوب عليكم » أى يتقبل توبتكم بعد ما خلق توبتكم ، ثم يُثيبُكم على ما خلق
لكم من توبتكم (١) .

قوله جل ذكره : * والله يريد أن يتوب عليكم ، ويريد
الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا
ميلاً عظيماً * يريد الله أن يخفف
عنكم وخلق الإنسان ضعيفاً * .

عزل بهذا الحديث حديث الأولين والآخرين .

ومن أراد الله توبته فلا يُشمتُ به عدواً ، ولا يناله في الدارين سوء .

« ويريد الذين يتبعون الشهوات . . . » : إرادتهم منكوسة ، وهى عند إرادة الحق
— سبحانه — ضائعة مردودة .

« ويريد الله أن يخفف عنكم » : يعنى ثقل الأوزار بمواترة الأوراد إلى قلوبكم ، ويقال
يريد الله أن يخفف عنكم مقاساة المجاهدات بما يلج لقلوبكم من أنوار المشاهدات .

ويقال يريد الله أن يخفف عنكم أتعاب الخدمة بجلاوة الطاعات .

ويقال يخفف عنكم كلف الأمانة بحملها عنكم .

(١) واضح من هذا الكلام أن الفضل كله لله ، هو الذى يخاق توبة العبد وهو الذى يثيبه على توبته ،
وقد ربطنا بين هذا وبين ما ذكره القشيري عند (لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت) التى جاء ذكرها
فيما سبق (المجلد الأول من هذا الكتاب ص ٢٢٨) .

ويقال يخفف عنكم أتعاب الطلب بروح الوصول .

« وخلق الإنسان ضعيفاً » : وأصف بهذا فقرهم وضربهم ، و (. . .) (١) بها عندهم .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ

بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً

عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ

إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا * وَمَنْ يَفْعَلْ

ذَلِكَ عَدُوًّا ظَالِمًا فَنُصِيبْهُ

نَارًا ، وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا * .

كل نفقة كانت لغير الله فهي أكل مالٍ بالباطل .

ويقال القبض إذا كان على غفلة ، والبذل إذا لم يكن بمشهد الحقيقة (٢) ، فكل ذلك

باطل ، « وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ » : يعني بارتكاب الذنوب ، ويقال تعريضها لمساخطته سبحانه .

ويقال بنظركم إليها وملاحظتكم إياها .

ويقال باستحسانكم شيئاً منها بإيثارها دون رضاء الحق .

ومن يفعل ذلك عدواناً وظالماً فإننا لا نخلّيه من عقوبة شديدة ، وهو أن نكأها إلى

صاحبها ، ونلقى حبلها على غاربها .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ

نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُمْ

مَدْخَلًا كَرِيمًا * .

الكبائر — على لسان العلم — ها هنا الشرك بالله ، وعلى بيان الإشارة أيضاً الشرك

(١) مشتبه .

(٢) والبذل إذا لم يكن بمشهد الحقيقة ، أى لو كان ما تبذله وأنت تشهد نفسك دون أن تشهد الحق ،

فهو عمل ضائع ، لأنك حينئذ ستحسب قدراً لنفسك .

الْخَفِيِّ . ومن جملة ذلك ملاحظة الخلق ، واستحلاء قبولهم ، والتودد إليهم ، والإغماض على حق الله بسببهم (١) .

ويقال إذا سلم العهد فما حصل من مجاوزة (٢) الحد فهو بعيد عن التكفير .

ويقال أكبر الكبائر إثباتك نفسك فإذا شاهدت نفيها (٣) تَخَلَّصْتَ (٤) من أسر المحن . « وندخلكم » في أموركم « مدخلا كريماً » إدخالاً حسناً لا ترون منكم دخولكم ولا خروجكم وإنما ترون المَصْرَفَ لكم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ

عَلَى بَعْضٍ ، لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا

اَكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا

اَكْتَسَبْنَ ، وَاسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ ،

إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيماً ﴾ .

لسان للمعاملة أن الأمر بالتعنى لا بالتعنى ، ولسان التوحيد أن الأمر بالحكم والقضاء

لا بالإرادة والتمنى . ويقال اسلكوا سبيل من تقدمكم في قيامكم بحق الله ، ولا تتعرضوا للنيل ما خصوا به من فضل الله . قوموا بحق مولاكم ولا تقوموا بمتابعة هواكم واختيار مناكم .

ويقال لا تتمنوا (٥) مقام السادة دون أن تسلكوا سبيلهم ، وتلازموا سيرهم ، وتعملوا

عملهم .. فإن ذلك جورٌ من الظن .

ويقال كن طالب حقوقه لا طالب نصيبك على أى وجه شئت : دنيا وآخرة (وإلاً) (٦)

أشركت في توحيدك من حيث لم تشعر .

(١) ربما يشترك كثير من الباحثين في هذا الراى مع القشيري ولكنه عند أهل اللامة عنصر أساسى

وخطر في تعاليمهم ، حيث يزيد إلى درجة استجلاب سخط الناس ولومهم للعبد .

(٢) وردت (بالراء) وهى خطأ فى النسخ ، ويكون المعنى إن الله يفرر مجاوزة الحد على شرط سلامة

العهد وعدم الشرك .

(٣) وردت (دفعها) وهى خطأ فى النسخ .

(٤) وردت بالبناء المربوطة لا للفتوحة وهى خطأ فى النسخ .

(٥) وردت بالهاء لا بالميم والصحيح أنها بالميم ويتأيد ذلك بقوله بعد قليل (لا تتمنن مقامات الرجال) .

(٦) إضافة منا ليستقيم للمعنى ، إذ واضح أنها سقطت من الناسخ .

ويقال لا تتمنّ مقامات الرجال فإن لكل مقام أهلاً عند الله ، وهم معدودون ؛ فالتمنّ واحد منهم لا يورث مكانه غيره ، قال تعالى : « جعلكم خلائف » والخليفة من يخلف من تقدّمه ، فإذا تمنّيت مقام وليّ من الأولياء فكأنك استعجلت وفاته ؛ على الجملة تمنيت أو على التفصيل ، وذلك غير مسلم .

ويقال خمودك تحت جريان حكمه — على ما سبق به اختياره — أخطى لك من تعرضك لوجود مناك ، إذ قد يكون حتمك في مُنيتك .

ويقال من لم يؤدّب ظاهره بفنون المعاملات ، ولم يهذب باطنه بوجوه^(١) المنازلات فلا ينبغي أن يتصدّى لنيل المواصلات ، وهيهات هيهات متى يكون ذلك ؛

« وأسألوا الله من فضله » : الفرق^(٢) بين التمني وبين السؤال من فضله من وجوه : يكون التمني للشيء مع غفلتك عن ربك ؛ فتتمنى بقلبك وجود ذلك الشيء من غير توقعه من الله ، فإذا سألت الله فلا محالة تذكره ، والآخر أن السائل لا يرى استحقاق نفسه فيتحمله صدق الإرادة على التملق والتضرع ، والمتمنى يخلو عن هذه الجملة .

والآخر أن الله نهي عن تمنى ما فضل الله به غيرك إذ معناه أن يسلب صاحبك ما أعطاه ويعطيك إياه ، وأباح السؤال من فضله بأن يعطيك مثل ما أعطى صاحبك .

ويقال لا تتمنّ العطاء وسلّ الله أن يعطيك من فضله الرضا بفقد العطاء وذلك أتمّ من العطاء ، فإن التحرّر من رِقّ الأشياء أتمّ من تملكها .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِي مِمَّا تَرَكَ

الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَالَّذِينَ عَقَدَتْ

أَيْمَانُكُمْ فَأَتَوْهُمْ نَصِيحَتَهُمْ إِنَّ اللَّهَ

كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا ﴾ .

جعل المعاونة في ابتداء الإسلام نظيرة النسب في ثبوت الميراث بها فنسخ حكم الميراث

(١) وردت (بوجوده) والصواب أن الدال زائدة لينبلاء المعنى مع (فنون) كذلك فإن (بوجوده) للمنازلات غير مستقيمة .

(٢) لاحظ كيف تثرى بحوث القشيري التي من هذا القبيل علوم اللغة والبلاغة .

وبقي حكم الاحترام ، فإذا كانت المعاهدة بين الناس بهذه المثابة فما ظنك بالمعاهدة مع الله ؟ .
قال الله تعالى : « رجالٌ صدقوا ما عاهدوا الله عليه » وأنشدوا :

إنَّ الألى ماتوا على دين الهوى وجدوا المنيةَ منهاً معسولاً

قوله جل ذكره : ﴿ الرجال قَوَامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ

بعضهم على بعضٍ ، وبما أنفقوا مِنْ
أَمْوَالِهِمْ ، فَالصَّالِحَاتُ قَانِتَاتٌ حَافِظَاتٌ
لِلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ ، وَاللَّاتِي تَخَافُونَ
نَشْوَرَهُنَّ فِعْزُهُنَّ وَاهْجُرُوهُنَّ فِي
الْمَضَاجِعِ وَاضْرِبُوهُنَّ فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ
فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلاً إِنَّ اللَّهَ كَانَ
عَلِيماً كَبِيراً * .

خص^(١) الرجال بالقوة فزيد بالحمل عليهم ؛ فالحمل على حسب القوة . والعبرة بالقلوب .
والهم لا بالنفوس والجثث .

قوله : « واللاتي تخافون نشورهن فعظوهن واهجروهن في المضاجع واضربوهن » : أى
ارتقوا في تهديهن بالتدرج والرفق ، وإن صلح الأمر بالوعظ فلا تستعمل العضا بالضرب ،
فالآية تتضمن آداب العشرة .

ثم قال : « فإن أطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلاً » : يعنى إن وقفت في الحال عن سوء
العشرة (.)^(٢) ورجعت إلى الطاعة فلا تنتقم منها عما سلف ، ولا تمتنع من
قبول عذرها والتأني عليها .

يقال : « فلا تبغوا عليهن سبيلاً » بمجاوزتك عن مقدار ما تستوجب^(٣) من نعمتك .

(١) جاءت (حض) أى أخطأ الناسخ فنقل نقطة الحاء إلى الضاد .

(٢) هنا ثلاث كلمات زائدة وضع الناسخ علامة مميزة للتنبيه على ضرورة حذفها لتكرارها بدون داع .

(٣) أى تستحق المرأة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْعَثُوا

حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا

إِنْ يريدا إِصْلَاحًا يَوفِقُ اللَّهُ بَيْنَهُمَا ،

إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا ﴿١٠﴾ .

يقال لك عليها الطاعة بالبدن ، فأما المحبة والميل إليك بالقلب فذلك إلى الله ،

فلا تكلفها مالا يرزقك الله منها ، فان القلوب بقدره الله ، يُجِيبُ إِلَيْهَا مِنْ يَشَاءُ ، وَيُبْغِضُ

إِلَيْهَا مِنْ يَشَاءُ .

ويقال « فَإِنْ أَطَعْتُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِمْ سَبِيلًا » أي لا تنسَ وفاءها في الماضي بنادر (١)

جفاءً يبدو في الحال فربما يعود الأمر إلى الجليل .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا

وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ

وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ

ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ

بِالْجُنُبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ

أَيْمَانُكُمْ . إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ

كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا ﴿١١﴾ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ

وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَيَكْتُمُونَ

مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَأَعْتَدْنَا

لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ﴿١٢﴾ .

قوله « وَاعْبُدُوا اللَّهَ » : العبودية معانقة الأمر ومفارقة الزجر (٢) .

« وَلَا تُشْرِكُوا » الشُّرْكُ جَلْبِيهِ اعْتِقَادُ مَعْبُودٍ سِوَاهُ ، وَخَفِيهِ : مَلاحِظَةُ مَوْجُودٍ سِوَاهُ ،

(١) لا نستبعد أنها ربما كانت في الأصل (ببأدر) وللمعنى يتقبل (نادر) و (بأدر) فكلاما يدل على قدر

من الجفاء لا يستحق الاهتمام ويستوجب العفو .

(٢) أي طاعة ما أمرك به وترك ما نهاك عنه .

والتوحيد أن تعرف أن الحادثات كلها حاصلةٌ بالله ، فأمةٌ به ؛ فهو مجربها ومنشئها ومبقيها ،
وليس لأحدٍ ذرة ولا شظية ولا سينة ولا شمة من الإيجاد والإبداع .

ودقائق الرياء وخفايا المصانعات وكوامن الإيجاب والعمل على رؤية الخلق ، واستحلاء
مدحهم والذبول تحت ردهم وذمهم — كلُّ ذلك من الشركِ الخفِيِّ .

قوله : « وبالوالدين » الإحسان إلى الوالدين على وجه التدرج إلى صحبة فإنك أمرتَ
أولاً بحقوقهما لأنهما من جنسك ومنهما تربيتك ، ومنهما تصل إلى استحقاق زيادتك وتمتدح
بمعرفتك . وإذا صلحتَ للصحبة والعشرة مع ذوى القربى والفقراء والمساكين واليتامى
ومن فى طبقتهم — رُقِّيتَ عن ذلك إلى استيجاب صحبته — سبحانه .

قوله : « والجار ذى القربى والجار الجنب والصاحب بالجنب . . . الآية » من جيرانك
(. . .) (١) فلا تؤذها بمصيانك ، وراعى حقهما بما تولى عليهما من إحسانك .

فإذا كان جار دارك مستوجباً للإحسان إليه ومراعاة حقه فجارٌ نفسك — وهو قلبك —
أولى بالأفضلية ولا تغفل عنه ، ولا تُمكن حلول الخواطر الزديئة به .

وإذا كان جار نفسك هذا حكمة فجار قلبك — وهو روحك — أولى أن تحامى على
حَقِّها ، ولا تُمكن لما يخالفها من مساكنتها ومجاورتها . وجار روحك — وهو سِرُّك —
أولى أن ترعى حقه ، فلا تُمكنه من الغيبة عن أوطان الشهود على دوام الساعات .

قوله : « وهو معكم أينما كنتم » الإشارة منه غير ملتبسة على قلوب ذوى التحقيق .

قوله : « الذين يبخلون . . . الآية » : البخل على لسان العلم منع الواجب ، وعلى بيان
الإشارة ترك الإيثار فى زمان الاضطرار . وأمرُ الناسِ بالبخل معناه منعهُم عن مطالبات
الحقائب فى معرض الشفقة عليهم بموجب الشرع ، وبيان هذا أن يقع بلسانك الانسلاخ عن
العلائق وحذف فضولات الحالة فَمَنْ نصحه بأن يقول : « ربما لا تقوى على هذا ، ولأن تكون
مع معلومك الحلال أولى بأن تصير مكدياً ، وربما تخرج إلى سؤال الناس وأن تكون كلاً على

(١) مشتبه .

المسلمين — وَيَرَوِي له في هذا الباب الأخبار والآثار أمثالَ هذا « فلولا بخلُه (١) المستكن في قلبه لأعانه بهمته فيما يستنح لقلبه (٢) بَدَلْ أَنْ يمنع عنه ما (يجب أن) يقول في معرض النصيح . ومن كانت هذه صفته أدركه عاجل المقت حيث أطفأ شرر إرادة ذلك المُسْتَضْمَفِ بما هو عند نفسه أنه نصيحة وشفقة في الشرع .

وقوله : « ويكتُمون ما آتاهم الله من فضله » : إن كان الله أغناهم عن طلب الفضيلة بما خوَّ لهم وآتاهم كتموا ذلك طمعاً في الزيادة على غير وجه الإذن .
ويقال يكتُمون ما آتاهم الله من فضله إذا سألم يريد شيئاً عندهم فيه نجاته ، وضوا عليه بإرشاده .

ويقال بخلُ الأغنياء بمنع النعمة ، وبخلُ الفقراء بمنع الهمة .

قوله جل ذكره : ﴿ والذين ينفقون أموالهم رياء الناس

ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر
ومن يكن الشيطان له قريناً فسَاءَ
قريناً ﴾

أدخل هؤلاء أيضاً تحت قوله : « إن الله لا يحب من كان مختالاً فخوراً » فعقوبتهم في العاجل أنهم ليسوا من جملة محبيهِ ، وكفى بذلك محنة .

والمختال الذي ينظر إلى نفسه والمرأى الذي ينظر إلى أبناء جنسه ، وكلاهما مُسوَّمان بالشرك الخفيُّ والله لا يحب المشركين . والفخور من الإبل كالمصرأة من الغنم وهو الذي سُدَّتْ أخلافه ليجتمع فيها الدرُّ (٣) فيتوهم المشتري أن جميع ذلك معتاد لها وليس كذلك ، فكذلك الذي يرى من نفسه حالاً ورتبة وهو في ذلك مدعٍ وهو الفخور ، والله لا يحبهُ ، وكذلك المرأى الذي ينفق ماله رياء الناس .

(١) حاول بعضهم أن يصححها في الهامش فطن أن صوابها (نجمه) والصحيح أنها (بخله) .

(٢) يستعمل القشيري الفعل (يستنح) للدلالة على ما يرد القلب من خواطر قد تصبح هواجس فنشده نحو العلائق والخلائق ، وقد تكون إلهاماً من قبل الحق سبحانه فتهديه السبيل .

(٣) الدرُّ = الابن الغزير .

قوله جل ذكره : ﴿ وماذا عليهم لو آمنوا بالله واليوم
الآخر وأنفقوا مما رزقهم الله وكان
الله بهم عليماً ﴾

ليس في إيمانهم بالله عليهم مشقة ، بل لو آمنوا وصلوا إلى عز الدنيا والآخرة ، ولا يحملهم
على الإعراض عنه إلا قلة الوفاء والحرمة .

قوله جل ذكره : ﴿ إن الله لا يظلم منقلاً ذرة وإن تك
حسنة يضاعفها ويؤت من لده
أجراً عظيماً ﴾

لا ينقص من ثوابهم شيئاً بل يبتدئهم — من غير استحقاقهم — بفضله ، ويضاعف
أجورهم على أعمالهم ، فأما الظلم فمحالٌ تقديره في وصفه لأن الخلق خلقه ، والمُلك ملكه .
والظالم من يعتدى حداً رُسيمَ له — وهو في وصفه مُحالٌ لعزّه في جلال قدره .

قوله جل ذكره : ﴿ فكيف إذا جثا من كل أمةٍ
بشهادٍ وجثنا بك على هؤلاء شهيداً *
يومئذٍ يودُّ الذين كفروا وعصوا
الرسولَ لو تسوى بهم الأرضُ
ولا يكتُمون الله حديثاً ﴾

إذا كان الرسول — صلى الله عليه وسلم — الشهيد على أمته ، وهو الشفيع لهم ، فإنما
يشهد بما يبقى للشفاعة موضعها .

قوله تعالى : ﴿ يومئذٍ يودُّ الذين كفروا . . . الآية : يحصلون على ندمٍ ثم لا ينفعهم ،
ويعضون على أناملهم ثم لا يسكن عنهم جزعهم ، فيتقنعون بخمار الدُّل ، وينقلبون إلى أوطان
الحنن^(١) والضر .

(١) وردت (المحسن) والسبب زيادة من الناسخ والصواب (الحنن) .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ
وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ
وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِينَ سَبِيلًا حَتَّىٰ
تَغْتَسِلُوا ، وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ
سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ
أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً
فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا
بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُورًا
غَفُورًا ﴾

النَّهْيُ عَنْ مَوْجِبِ السُّكْرِ مِنَ الشَّرَابِ لَا مِنَ الصَّلَاةِ ، أَيْ لَا تَصَادِفُكُمْ الصَّلَاةُ وَأَنْتُمْ
بِصِفَةِ السُّكْرِ ، أَيْ امْتَنَعُوا عَنْ شُرْبِ مَا يُسْكِرُ فَإِنَّكُمْ إِنْ شَرِبْتُمْ سَكَرْتُمْ ، ثُمَّ إِذَا صَادَفُكُمْ
الصَّلَاةُ عَلَىٰ تِلْكَ الْحَالَةِ لَا تُقْبَلُ مِنْكُمْ صَلَاتُكُمْ .

وَالسُّكْرُ ذَهَابُ الْعَقْلِ وَالِاسْتِشْعَارِ ، وَلَا تَصِحُّ مَعَهُ الْمُنَاجَاةُ مَعَ الْحَقِّ .

المُصَلِّيُّ يَنَاجِي رَبَّهُ ؛ فَكُلُّ مَا أَوْجِبُ لِلْقَلْبِ الذَّهُولُ عَنِ اللَّهِ فَهُوَ مُلْحَقٌ بِهَذَا مِنْ حَيْثُ
الإِشَارَةُ ؛ وَلِأَجْلِ هَذِهِ الْجُمْلَةِ حَصَلَ ، وَالسُّكْرُ عَلَىٰ أَقْسَامٍ :

فَسُكْرٌ مِنَ الْخَمْرِ وَسُكْرٌ مِنَ الْعَفَلَةِ لِاسْتِغْلَاءِ حُبِّ الدُّنْيَا .

وَأصْعَبُ السُّكْرِ سَكْرُكَ مِنْ نَفْسِكَ فَهُوَ الَّذِي يَلْقِيكَ فِي الْفِرْقَةِ عَنْهُ ، فَإِنَّ مَنْ سَكِرَ مِنَ الْخَمْرِ
فَقَصَّارَاهُ الْفِرْقَةُ — إِنْ لَمْ يُعْفَرْ لَهُ . وَمَنْ سَكِرَ مِنْ نَفْسِهِ فَخَالَهُ الْفِرْقَةُ — فِي الْوَقْتِ — عَنِ الْحَقِيقَةِ .

فَأَمَّا السُّكْرُ الَّذِي يُشِيرُ إِلَيْهِ الْقَوْمُ (١) فَصَاحِبُهُ مَحْفُوظٌ عَلَيْهِ وَقْتُهُ حَتَّىٰ يَصِلِي وَالْأَمْرُ
مُخَفَّفٌ عَلَيْهِ : (فَإِذَا خَرَجَ عَنِ الصَّلَاةِ هَجَمَ عَلَيْهِ غَالِبُهُ فَاخْتَطَفَهُ عَنْهُ وَمَنْ لَمْ يَكُنْ مَحْفُوظًا) (٢)
عَلَيْهِ أَحْكَامُ الشَّرْعِ (فَشُوبٌ بِحِظٍّ) (٣) .

(١) أَى السُّكْرِ عِنْدَ الصُّوْفِيَّةِ .

(٢) هَذَا الَّذِي بَيْنَ قَوْسَيْنِ مُسْتَدْرِكٌ فِي هَامِشِ الصَّفْحَةِ وَضَعْنَاهُ فِي مَوْضِعِهِ مِنَ النَّصِّ .

(٣) (فَشُوبٌ بِحِظٍّ) وَضَعْنَا هَاتَيْنِ اللَّفْظَتَيْنِ هُنَا مُسْتَفِيدِينَ مِنْ أَقْوَالِ الْقَشِيرِيِّ فِي مَوَاضِعِ مَنَاطِرَةٍ =

وقوله تعالى : « وَلَا جُؤْبَاءَ إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ . . . الآية » : أذن للمضطر أن يترخص في عبور المسجد وهو على وصف الجنابة ، فإذا عرج زائداً على قدر الضرورة فمُعَاتَبٌ غير معذور ، وكذلك فيما يحصل من معاذير الوقت في القيام بشرائط الوقت فروعة عن صاحبه المطالبة به .

ثم إنه — سبحانه — بفضله جعل التيمم بدلاً من الطهارة بالماء عند عوز الماء كذلك النزول إلى ساحات الفرق عن ارتقاء ذرة^(١) الجمع — بقدر ما يحصل من الضعف — ببدل لأهل الحقائق .

ثم إن التيمم — الذي هو بدل الماء — أعم وجوداً من الماء ، وأقل استعمالاً من الأصل ، فإن كل من كان أقرب كانت المطالبات عليه أصعب .

ثم في الظاهر أمرنا باستعمال التراب وفي الباطن باستشعار الخضوع واستدامة الذبول^(٢) . ورد التيمم إلى التقليل ، وراعى فيه صيانة لرأسك عن التراب ولقدمك ؛ فإن العز بالمؤمن — ومولاه باستحقاق الجلال — أولى من النذل لما هو مفلس فيه من الحال ، ولئن كان إفلاسه عن أعماله يوجب له التذلل فعرفانه بجلال سيده يوجب كل تعزز وتجمل .

قوله جل ذكره * ألم تر إلى الذين أتوا نصيباً من

الكتاب يشترون الضلالة ويريدون
أن تضلوا السبيل * والله أعلم
بأعدائكم وكفى بالله ولياً وكفى
بالله نصيراً * من الذين هادوا
يخرفون السكيم عن مواضعه
ويقولون سمعنا وعصينا وأسمع
غير مسمع ورأعنا لياً بالسنتهم

== في مصنفاته الأخرى ، وذلك نظراً لأنهم الكلمتين هنا لرداءة خط الناسخ (انظر حديث القشيري عن السكر في الرسالة ص ٤١) .

(١) ترجيح أنها في الأصل (ذروة الجمع) وأن الواو قد سقطت من الناسخ .

(٢) لأن فيه تذكيراً للانسان بأصله .

وَطَعَنَّا فِي الدِّينِ ، وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا
 سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَاسْمَعْ وَانظُرْنَا
 لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَقْوَمَ وَلَكِنْ
 لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ
 إِلَّا قَلِيلًا ❊

ومكروا مكراً ولم يشعروا وجهة مكرم أن أعطوا الكتاب ثم حرّموا بركات الفهم
 حتى حرّفوا وأصرّوا .

قوله : « من الذين هادوا . . . » الآية : تركوا حشمة الرسول — صلى الله عليه وسلم —
 ورفضوا حرمة ، فعوقبوا بالشك في أمره ، ولذلك لم يترك أحد حشمة (محتشم) ^(١) إلا حيل
 بينه وبين نيل بركات صحبته وزوائد خدمته . ولو أنهم عاجلوا في نفي ما دأخلهم من الحسد
 وقابلوا حاله بالتبجيل والإعظام لوجدوا بركات متابعتهم ، فأسعدوا به في الدارين ، وكيف
 لم يكونوا كذلك وقد أقصتهم السوابق فأقعدتهم التهمة عن بساط الخدمة ؟ وإن منّ قعدت
 به الأقدار لم ينهض به الاحتيال .

قوله جل ذكره : ❊ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ آمِنُوا
 بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ مِنْ قَبْلِ
 أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهًا فَنَرُدَّهَا عَلَى
 أَدْبَارِهَا أَوْ نلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ
 السَّبْتِ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ❊

صرف القلوب عن الإرادة إلى أحوال أهل العادة حتى كانت دواعيه يتوفر في رفض
 الدنيا فعاد لا يصبر عن جميعها ^(٢) ومنعها .

قوله جل ذكره : ❊ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ

(١) نرجح أن هذه الكلمة زائدة من النسخ ، أو ربما كان الأصل (حشمةً محتشمين) .

(٢) وردت (جميعها) وهي خطأ في النسخ .

مادون ذلك لِمَنْ يَشَاءُ ، وَمَنْ
يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا *

العوام طولبوا بترك الشرك الجليّ ، والخواص طولبوا بترك الشرك الخفيّ ، فمن توسّل
إليه بعمله ويظنه منه ، أو توّهّم أن أحكامه — سبحانه — معلولة بحركاته وسكناته ، أو راعى
خلقاً أو لاحظ نفساً فوطنه الشرك عند أهل الحقائق (١) .

والله لا يغفر أن يُشْرَكَ بِهِ وكذلك من توّهّم أن مخالفته حصلت من غير تقديره فهو

ملتحق به .

قوله جل ذكره : * أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُزَكُّونَ أَنفُسَهُمْ
بَلِ اللَّهُ يُزَكِّي مَن يَشَاءُ وَلَا يَظْلُمُونَ
فَتِيلًا * أنظر كيف يفترون على
الله الكذب ، وكفى به إثماً
مُبيناً *

مَنْ رَكَنَ إِلَىٰ تَزْكِيَةِ النَّاسِ لَهُ ، وَاسْتَحْلَىٰ قَبُولَ الْخَوَاصِّ لَهُ — فضلاً عن العوام — فهو
مَنْ زَكَّىٰ نَفْسَهُ ، وَرُؤْيَا النَّفْسِ أَعْظَمَ حِجَابٍ ، وَمَنْ تَوَهَّمَ أَنَّهُ بِتَسَكُّفِهِ يُزَكِّي نَفْسَهُ : بأوراده
أو اجتهاده ، بحركاته أو سكناته — فهو في غطاء جهله .

قوله : « انظر كيف يفترون . . . » الآية : الإشارة إلى من أطلق لسان الدعوى من
غير تحقيق ، والمفتري — في قائلته في هذا الأمر — لا ينطق بشيء إلا أجبه الآذان
وانزجرت له القلوب ، فإذا سكت عاد إلى قلب خراب .

قوله جل ذكره : * أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا
مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ
وَالطَّاعُوتِ ، وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا
هُؤُلَاءِ أَهْدَىٰ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا

(١) يقول زكريا الأنصاري شارح الرسالة : « من كانت أفعاله لله تعالى وشاهدتها طاعة له تعالى فهو
في التفرقة ومن شاهدتها جارية عليه فضلاً من الله فقد شاهدتها بالله فهو في الجمع (هامش ٣٩) .

سبيلاً * أولئك الذين كَعَنَهُمُ اللهُ ،
وَمَنْ يَلْعَنُ اللهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ
نَصيراً *

طاغوتٌ كُلُّ أَحَدٍ نَفْسُهُ وَهَوَاهُ وَجِبْتُهُ وَ (.....) (١) مَفْصُودَةٌ مِنَ الْأَغْيَارِ ، فَمَنْ
لَا حَظَّ شَخْصاً أَوْ طَالِعَ سَبِيحاً أَوْ عَرَجَ عَلَى عِلَّةٍ أَوْ أَطَاعَ هَوَى ، فَذَلِكَ جِبْتُهُ وَطَاغُوتُهُ . وَأَصْحَابُ
الْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ يَسْتَوْجِبُونَ اللَّعْنَ ؛ وَهُوَ الطَّرْدُ عَنِ بَسَاطِ الْعِبُودِيَّةِ ، وَالْحِجَابِ عَنِ
شُهُودِ الرِّبَوِيَّةِ .

قوله جل ذكره : * أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِنَ الْمُلْكِ فَإِذَا
لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا * أَمْ
يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللهُ
مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ
الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا
عَظِيمًا * فَفَهِمُوا مَنْ آمَنَ بِهِ وَمِنْهُمْ
مَنْ صَدَّ عَنْهُ وَكُنِيَ بِجَهَنَّمَ سَمِيرًا *

مَنْ جُبِلَ عَلَى الشُّحِّ لَا يَزِدَادُ بِسَعَةِ يَدِهِ إِلَّا تَأْسَفًا عَلَى رَاحَةِ يَنَاحِيهِ الْخَلْقِ ، كَأَنَّ مَنْ شَرِبَ
قَطْرَةَ مَاءٍ قَدْ نَحَسَى بِلِ رَشْفٍ مِنْ مَاءِ حَيَاتِهِ !

قوله : « أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ . . . » : بَلْ يَنْكُرُونَ تَخْصِيفَ الْحَقِّ سُبْحَانَهُ لِأَوْلِيَائِهِ
بِمَا يَشَاءُ حَسَدًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ فَلَا يَقَابِلُونَهُمْ بِالْإِجْلَالِ ، وَسُنَّةُ اللهِ سُبْحَانَهُ مَعَ أَوْلِيَائِهِ مَضَتْ
بِالتَّغْزِيزِ وَالتَّوْقِيرِ لَهُمْ . وَدَأْبُ الْكَافِرِينَ جَرَى بِالْأَرْتِيَابِ فِي الْقَدْرَةِ ؛ فَفَهِمُوا مَنْ آمَنَ بِهِمْ ،
وَمِنْهُمْ مَنْ رَدَّ ذَلِكَ وَجَعَدَ ، وَكُنِيَ بِعُقُوبَةِ اللهِ مُنْتَقِمًا عَنْهُمْ .

قوله : « وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا » : الْمُلْكُ الْعَظِيمُ مَعْرِفَةُ الْمَلِكِ ، وَيُقَالُ هُوَ الْمَلِكُ
عَلَى النَّفْسِ .

(١) مشبهة .

ويقال الإشراف على أسرار المملكة حتى لا يخفي عليه شيء .

ويقال الاطلاع على أسرار الخلق .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ

نُصَلِّبُهُمْ نَارًا كَمَا نُصَلِّبُ جُلُودَهُمْ

بَدَلًا لَهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا

العذاب * إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا

حَكِيمًا ﴿

الإشارة منه إلى الجاحدين لآيات الأولياء ؛ يُقيمهم بوصف الصغار ويقيمهم في وحشة

الإنكار^(١) ؛ كلما لاح لقلوبهم شيء من هذه القصة^(٢) جرَّهم إنكارهم إلى ترك الإيمان بها

والإزراء بأهلها على وجه الاستبعاد ، فهم مؤبدة عقوبتهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا

الأنهار خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَمْ يَكُنْ فِيهَا

أزواجٌ مُطَهَّرَةٌ وَنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا

ظَلِيلًا ﴿

هم اليوم في ظل الرعاية ، وغداً في ظل الحماية والكفاية ، بل هم في الدنيا والعقبى

في ظل العناية .

والناس في هذه الدنيا متفاوتون : فمنهم من هو في ظل رحمته ، ومنهم من هو

في ظل رعايته ، ومنهم من هو في ظل كرامته ، ومنهم من هو في ظل عنايته ، ومنهم من

هو في ظل قربته .

(١) وردت (الأفكار) بالفاء والصواب — حسب المعنى والسياق — وكما جاء بعد قليل في (وجرم

إنكارهم) أن تكون (الإنكار) .

(٢) يقصد من (القصة) : التصوف وأهله .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُوا
الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا ، وَإِذَا حَكَمْتُمْ
بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ *
إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ
كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا ﴾

رُدُّ الأمانات إلى أهلها تسليم أموال (١) الخلق لهم بعد إشرافك عليها بحيث
لا تفسد عليهم .

ويقال لله — سبحانه وتعالى — أماناتٌ وُضِعَتْ عِنْدَكَ ؛ فَرُدُّ الأمانة إلى أهلها
تسليمها إلى الله — سبحانه — سالمةً مِنْ خِيَانَتِكَ فِيهَا ؛ فَالْخِيَانَةُ فِي أمانة القلب ادغائك
فيها ، وَالْخِيَانَةُ فِي أمانة السرِّ ملاحظتك إياها .

وَالْحُكْمُ بَيْنَ النَّاسِ بِالْعَدْلِ تَسْوِيَةُ الْقَرِيبِ وَالْبَعِيدِ فِي الْعَطَاءِ وَالْبَدْلِ ، وَالْأَتِجَمَلُكَ مَخَامَرَةٌ
حَقْدٌ عَلَى انتقامٍ لِنَفْسٍ .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ
وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ
فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى
اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ
تَأْوِيلًا ﴾ .

قَرَنَ طَاعَتَهُ بِطَاعَةِ الرَّسُولِ — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — تَفْخِيمًا لِشَأْنِهِ وَرَفْعًا لِقَدْرِهِ .
وَأَمَّا أُولُو الْأَمْرِ — فَعَلَى لِسَانِ الْعِلْمِ — السُّلْطَانُ ، وَعَلَى بَيَانِ الْمَعْرِفَةِ الْعَارِفُ ذُو الْأَمْرِ
عَلَى الْمُسْتَأْنَفِ ، وَالشَّيْخُ أُولُو الْأَمْرِ عَلَى الْمُرِيدِ ، وَإِمَامٌ كُلُّ طَائِفَةٍ ذُو الْأَمْرِ عَلَيْهِمْ .

(١) وردت (أحوال) والصواب أنها (أموال) لأن الأحوال لا تكون ودائع للناس عندك بل أموالهم

ويقال الولي أولى بالمريد (من المريد) ^(١) للمريد .

قوله : « فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ » على لسان العلم — إلى الكتاب والسنة ، وعلى بيان التوحيد فوض ذلك وَوَكَّلَ عَلَيْهِ إِلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ ، وإذا اختلف الخاطران في قلب المؤمن فَإِنْ كَانَ لَهُ اجْتِهَادُ الْعُلَمَاءِ تَأْمَلْ مَا يَسْنَحُ لِمَخَاطِرِهِ بِإِشَارَةِ فَهْمِهِ ، ومن كان صاحب قلب وَوَكَّلَ ذَلِكَ إِلَى الْحَقِّ — سُبْحَانَهُ — وراعى ما خوطب به في سرائره ، وَأَلْقَى — بلا واسطة ^(٢) — في قلبه .

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا نُزِّلَ إِلَيْكَ وَمَا نُزِّلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا كَمَثَلِ الْفَخَّافَاتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴾ .

أظهروا الإخلاص ، وناقضوا في السر ، ففضحهم — سُبْحَانَهُ — على لسان جبريل عليه السلام بقوله : « يَرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا كَمَثَلِ الْفَخَّافَاتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ » أى يرفضوه . فمن حاد عن طريقه ورجع إلى غير أستاذه امتوجب الحرمان والدم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا ﴾ .

كل شيء سوى كلمة الحق فهو خفيف على المنافقين ، فأما التوحيد فلا يسمع كلمته إلا مخلص ، وأهل الفترة في الله وأصحاب النفرة لا يسمعون ما هو الحق ؛ لأن خلاف الهوى يَشْتَقُّ عَلَى غَيْرِ الصَّدِيقِينَ . وكما أن ناظر الخلق ^(٣) لا يقوى على مقابلة الشمس فكذلك

(١) هذا استدراك موجود في هامش الصفحة أئبنتناه في موضعه من النص .

(٢) تأمل جيدا (بلا واسطة) فهذا وصف هام للمعرفة عند الصوفية ، يميزها ويكشف جوهرها .

(٣) أى العين .

المنافقون لم يطبقوا الثبات له — صلى الله عليه وسلم — فلذلك كان صدودهم .

قوله جل ذكره : ﴿ فكيف إذا أصابتهم مصيبة بما

قدّمت أيديهم ثم جاءوك يجلفون

بالله إن أردنا إلا إحساناً وتوفيقاً ﴾ .

تَضَرُّعٌ غير المخالص عند هجوم الضرر^(١) لا أصل له ، فلا ينبغي أن يكون به اعتبار لأن

بقائه إلى زوال المحنة ، والمصيبة العظمى ترك المبالاة (بما يحصل من التقصير)^(٢) .

ويقال من المصيبة أن يحقق وقتك فيما لا يجدي عليك^(٣) .

قوله جل ذكره : ﴿ أولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم

فأعرض عنهم وعظّمهم وقل لهم في

أنفسهم قولاً بليغاً ﴾ .

أَبْسَطُ لهم لسان الوعظ بمقتضى الشفقة عليهم ، ولكن انقبض بقلبك عن المبالاة بهم

والسكون إليهم ، واعلم^(٤) أن من لا نكون نحن له لا يبغي عنه أن تعينه^(٥) شيئاً .

قوله جل ذكره : ﴿ وما أرسلنا من رسول إلا ليطاع بإذن

الله ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك

فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول

لوجدوا الله تواباً رحيماً ﴾ .

ما أمرنا الرسل إلا بدعوة الخلق إلينا .

(١) وردت (الضرورة) والصواب (الضر) فالعنى يقتضى ذلك ويؤيد أن الخطأ في النسخ .

(٢) ما بين قوسين تسكّلة وجدناها ضرورية لتوضيح المعنى فاستفدنا مما جاء في موقف مشابه في الرسالة

ص ٣٤ حيث يقول (وترك المبالاة بما يحصل منك من التقصير خروج عن الدين) .

(٣) من أقوالهم في الوقت : الوقت مبرد يسحقك ولا يحققك ، والوقت سيف فسما أن السيف قاطع

فالوقت بما يمضيه الحق ويجريه غالب .

(٤) وردت (ما علم) وهي خطأ في النسخ ، وربما كانت (فاعلم) في الأصل واشتبهت على الناسخ .

(٥) (أن تعينه) المصدر المؤول من أن والفعل (أى عونك له) يقع فاعلاً للفعل (يفي) .

وقوله : « ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك » . لو جعلوك ذريعتهم لوصلوا إلينا ، ويقال
لو لازموا التدلل والافتقار وركبوا مطية الاستغفار لأنخوا بعقوة المبار .

قوله جل ذكره : ﴿ فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك

فما شجرَ بينهم ثم لا يجدوا في
أنفسهم حرجاً مما قضيت ،
ويُسَلِّمُوا تسليماً ﴾ .

سُدَّ الطريق — إلى نفسه — على الكافة إلا بعد الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم ،
فَمَنْ لَمْ يَمْشِ تَحْتَ رَايَتِهِ فَلَيْسَ لَهُ مِنَ اللَّهِ نَفْسٌ .

ثم جعل من شرط الإيمان زوال المعارضات بالكلمة بقلبك .

قوله : « ثم لا يجدوا ... » : فلا بُدَّ لك من (...) (١) تلك المهالك بوجه ضاحك ،

كما قال بعضهم :

وحبيبٍ إن لم يكن منصفاً كنت منصفاً
أتحسنى له الأمر وأسقيه ما صفا
إن يقل لي إنشق اخترت رضى لا تكلفاً

قوله جل ذكره : ﴿ ولو أننا كتبنا عليهم أن اقتلوا أنفسكم

أو اخرجوا من دياركم ما فعلوه
إلا قليل منهم ، ولو أنهم فعلوا
ما يوعظون به لكان خيراً لهم وأشدَّ
تثيباً * وإذا لا تيناهم من لدنا أجرآ
عظيماً * ولهديناهم صراطاً مستقيماً ﴾

أخبر عن سُقم إخلاصهم وقوة إفلاسهم ، ثم أخبر الله بعلمه بتقصيرهم .

خلام عن كثير من الامتحانات ثم قال ولو أنهم جنحوا إلى الخدمة، وشدوا نطاق الطاعة

(١) هنا كلمة ناقصة ربما كانت (مواجهة) أو (مقابلة) تلك المهالك بوجه ضاحك .

لكان ذلك خيراً لهم من إصرارهم على كفرهم واستكبارهم . ولو أنهم فعلوا ذلك لآتيناهم من عندنا ثواباً عظيماً ، ولأرشدناهم صراطاً مستقيماً ولأوليناهم عطاءً مقبلاً .

والأمر — على بيان الإشارة — يرجع إلى مخالفة الهوى وذبح النفوس بمنعها عن المألوفات ، والخروج من ديار (تَقَبُّلُ النَّفْسِ)^(١) ، ومفارقة أوطان (إرادة)^(٢) الدنيا .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَنْ يُطِغِ اللَّهُ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ

مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين
والصديقين والشهداء والصالحين
وحسن أولئك رفيقاً * ذلك الفضل
من الله وكفى بالله علماً *

جعل طاعة المصطفى — صلى الله عليه وسلم — مفتاح الوصول إلى مقامات النبيين
والصديقين والشهداء على الوجه الذي يصح للأمة وكفى له عليه السلام بذلك شرفاً .

ثم قال : « ذلك الفضل من الله » : جرد عليهم محلهم عن كل علة واستحقاق وسبب ؛
فإن ملاحم وأصايبهم صرف فضله وابتداء كرمه .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خذُوا حِذْرَكُمْ

فانفروا ثباتاً أو انفروا جميعاً *
وإن منكم لعمى لبيطين فإن أصابتكم
مصيبة قال قد أنعم الله على إذ لم أكن
معهم شهيداً * ولئن أصابكم فضل
من الله ليقولن كأن لم تكن
بينكم وبينه مودة ياليتنى كُنتُ معهم
فأفوز فوزاً عظيماً * .

(١) وضع الناسخ (تقبل النفس) في مكان خاطيء بهم المعنى إذ وضعا قبل (على بيان الإشارة)
والصواب أن تكون في مكانها الذي اخترناه حتى يستقيم السياق .

(٢) وردت (اراد) بدون همز للألف وبدون تاء مربوطة فاخترنا (إرادة) للملاءمة للسياق .

الفرار إلى الله من صفات القاصدين ، والفرار مع الله من صفات الواصين ؛ فلا يجد القرار

مع الله إلا من صدق في الفرار إلى الله . والفرار من كل غير شأن كل مؤحد .

قوله تعالى : « وَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لِيَبْغِئَنَّ . . . » الآية : أى لم تستقر عقائدكم على وصف

واحد ، فكانوا مرتبطين بالمحظوظ ؛ فإذا رأوا مكروهاً يظلم المسلمون شكرها وقالوا : الحمد لله

الذى حفظنا من متابعتهم فكان يصيبنا ما أصابهم ، وإن كانت لكم نعمة وخير سكنوا

إليكم ، وتمنوا أن لو كانوا معكم ، خسروا في الدنيا والآخرة : فهُمْ لَا كَافِرٌ قَبِيحٌ

وَلَا يُؤْمِنُ مَخْلَصٌ .

قوله : « كَانَ لَمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ » : يعنى طرحوا حشمة الحياة فلم يراعوا حرمتكم .

قوله جل ذكره : ﴿ فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ

الحياة الدنيا بِالْآخِرَةِ ، وَمَنْ يُقَاتِلْ

فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ

فسوف نؤتيه أجراً عظيماً ﴾ .

مَنْ لَمْ يَقْتُلْ نَفْسَهُ فِي نَفْسِهِ لَا يَصِحُّ جِهَادُهُ بِنَفْسِهِ ؛ فأولاً (إخراج خطر الروح) (١) من القلب

ثم تسليم النفس للقتل .

وقوله « فسوف نؤتيه أجراً عظيماً » يعنى بقاؤنا بدمه خير له من حياته بنفسه لنفسه ،

قال قائلهم :

ألسيت لى عِوَضًا مَنِ ؟ كفى شَرًّا فَاً فما وراءك لى قصدٌ ومطلوب

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ

وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا

مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَلْ

لَنَا مِن لَدُنكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَنَا مِن

لَدُنكَ نَصِيرًا ﴾

(١) هكذا فى النسخة (ص) وربما كان المقصود أنك لا تستطيع أن تبدل نفسك إلا إذا قويت على قهرها

والتهوين من خطرهما .

أى شيء يمنعكم عن القتال في سبيل الله؟ وما الذى لا يَرُغِبُكُمْ في بذل المهجة^(١) لله؟
وماذا عليكم لو بذلتم أرواحكم في الله والله؟ أتخافون أن تُخسِرُوا على الله؟ أم لا تعلمون أنكم
تُحسِرُونَ إلى الله؟ فلم لا تكتفون ببقائه بعد فناءكم في الله؟

قوله جل ذكره: ﴿الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله
والذين كفروا يقاتلون في سبيل
الطاغوت فقاتلوا أولياء الشيطان
إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا﴾

المخلصون لله لا يُؤثِرُونَ شيئاً على الله، ولا يضمنون بشيء عن الله، فهم أبداً على نفوسهم
لأجل الله، والذين كفروا على العكس من أحوال المؤمنين. ثم قواهم وشجعهم بقوله:
« فقاتلوا أولياء الشيطان » أى لا تُضْمِرُوا لهم مخافة، فإني متوليكم وكافيكم على أعدائكم.

قوله جل ذكره: ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا
أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا
الزَّكَاةَ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ
إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ
كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً وَقَالُوا
رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ
لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ﴾

أَخْرَجُوا أَيْدِيَكُمْ عَنْ أُمُورِكُمْ، وَكَلَّوْهَا إِلَى مَعْبُودِكُمْ .

ويقال اقصروها عن أخذ الحرام والتصرف فيه .

ويقال امتنعوا عن الشهوات .

ويقال « كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ » إلا عن رَفْعِهَا إلى الله في السؤال بوصف الابتهاال .

(١) وردت (المهجة) بالحاء وهذا خطأ في النسخ وصوابها (المهجة) لملاءمتها للسياق .

فلما كتب عليهم القتال استنقلوا أمره ، واستعجلوا لطفه . والعبودية في ترك الاستنقال ،
ونفي الاستعجال ، والتباعد عن التبرم والاستنقال .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ ۗ

خَيْرٌ لِّمَنِ اتَّقَىٰ وَلَا تُظْلَمُونَ فَتِيلًا ۗ ﴾

مَكَّنَّاكَ مِنَ الدُّنْيَا ۗ قَالَ : « قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ » ، فلم يعدْها شيئاً لك ثم لو تصدقتَ منها
بِشِقِّ تَمْرَةٍ لَتَخَلَّصْتَ مِنَ النَّارِ ، وحظيت بالجنة ، وهذا غاية الكرم .

واستقلالُ الكثير من نفسك — لأجل حبيبك — أقوى أماراتِ صُحبتك .

ويقال لما زهدهم في الدنيا قللها في أعينهم ليهون (عليها) (١) تركها .

ويقال قل متاع الدنيا بجملة قليل ، والذي هو نصيبك منها أقل من القليل ، فحق

يناقضك لأجلها (بالخليل) (٢) ، لو سلمَ عهدك من التبديل ؟

وإذا كانت قيمة الدنيا قليلة فأخس من الخسيس من رضى بالخسيس بدلاً عن النفيس .

وقد اختلف المؤمن من السكون بالتدرج . فقال أولاً : « قل متاع الدنيا قليل والآخرة

خير » (فأحفظهم) (٣) عن الدنيا بالعقبى ، ثم سلهم عن السكونين بقوله : « والله خير وأبقى » .

قوله جل ذكره : ﴿ أَيُّهَا تَكُونُوا يَدْرِكُكُمُ الْمَوْتُ ۗ

وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بَرُوجٍ مُّشِيدَةٍ ، وَإِنْ

تُصِيبُهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ

عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا

هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ قُلْ كُلُّ مَنْ عِنْدَ اللَّهِ

فَمَا لَهُؤَلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ

يَفْقَهُونَ حَدِيثًا ۗ ﴾

(١) الضمير في (عليها) يعود على أعينهم ، وربما كانت في الأصل (عليهم) فيعود الضمير على الزهاد .

(٢) ترجح أنها في الأصل (التخليل) إشارة إلى قوله (ص) حلالها حساب وحرامها عقاب .

(٣) ترجح أنها في الأصل (فاخطفهم) عن الدنيا بالعقبى ثم سلهم . . . فهذا أقرب إلى مراحل تدرج

الفناء الصوفي .

الموت فرح للمؤمن ، فالخبرُ عن قُرْبِهِ بِإِشَارَةٍ لَهُ ، لِأَنَّهُ سَبَبٌ يُوصلُهُ إِلَى الْحَقِّ ، وَمَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ .

ويقال إذا كان الموت لا بد منه فالاستسلام لحكمه طوعاً خيراً من أن يحمل كرها .

ثم أخبر أنهم — لضعفِ بصائرهم ومرض عقائدهم — إذا أصابتهم حسنةٌ فرحوا بها ، وأظهروا الشكر ، وإن أصابتهم سيئةٌ لم يهتدوا إلى الله فجري فيهم العرقُ الجوسى^(١) فأضافوه^(٢) إلى المخلوق ، فردَّ عليهم وقال : قل لهم يا محمد كلُّ من عند الله خلقاً وإبداعاً ، وإنشاء واختراعاً ، وتقديراً وتيسيراً .

قوله جل ذكره : ﴿ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنَ نَفْسِكَ وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا وَكُنِيَ بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴾

ما أصابك من حسنة فمن الله فضلاً ، وما أصابك من سيئة فمن نفسك كسباً وكلاهما من الله سبحانه خلقاً^(٣)

قوله جل ذكره : ﴿ مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّى فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا ﴾

هذه الآية تشير إلى أجمع لحال الرسول — صلى الله عليه وسلم ، فقال سبحانه طاعته طاعتنا ، فمن تقرب منه تقرب منا ، ومقبولُه مقبولنا ، ومردودُه مردودنا .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَزُوا مِنْ

(١) لعل القشيري يقصد بذلك إلى أنهم بنسبتهم شيئاً لغير الله يشركون ، ويتأون عن التوحيد .

(٢) أخطأ الناسخ فنقلها (فأذاقوه) فصور بناها بما يلائم السياق .

(٣) هذا تلخيص دقيق لرأى القشيري فيما يصيب العباد .

عندك بيئت طائفة منهم غير الذي
تقول ، والله يكتب ما يبيتون ،
فأعرض عنهم ، وتوكل على الله ،
وكنى بالله وكيلاً *

يعنى إذا حضروك^(١) استسلموا فى مشاهدتك ، فإذا خرجوا انقطع عنهم نور إقبالك ،
فعادوا إلى ظلمات ، كما قالوا :

إذا ارعوى عاد إلى جهله كذى الضنى عاد إلى نكسة

قوله جل ذكره : ﴿ أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ
عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا
كثِيرًا ﴾ * وإذا جاءهم أمرٌ من الأمن
أو الخوف أذاعوا به ولو ردوه
إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم
لعلمه الذين يستنبطونه منهم ،
ولولا فضلُ الله عليكم ورحمته
لاتبعنمُ الشيطانَ إلا قليلاً *

تدبرُ إشارة المعانى بغوص الأفكار ، واستخراج جواهر المعانى بدقائق الاستنباط .

قوله : « وإذا جاءهم أمر . . . » : لما كانوا غافلين عن الحق لم يكن لهم من ينقل إليه
أسرارهم فأظهروا السرَّ بعضهم لبعض . فأما المؤمنون فعالمُ أسرارهم مولاهم ، وما يسبح لهم
خاطبوه فيه فلم يحتاجوا إلى إذاعة السرِّ لمخلوق ؛ فسامعُ نجاوم الله ، وعالمُ خطابهم الله .

قوله تعالى : « ولو ردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم . . . » أى لو بثوا^(٢)

(١) أخطأ الناسخ فنقلها (حفروك) فصورناها بما يلائم السياق .

(٢) كتبها الناسخ (بثوا) فصورناها بما يلائم السياق : (بثوا أسرارهم) .

أسرارهم عند من هو (....) (١) ومن هو من أهل القصد لأزالوا عنهم الإشكال ، وأمدوهم بنور الهداية والإرشاد (٢) .

« ولولا فضل الله » مع أوليائه لهموا في كل وادٍ من التفرقة كأشكالهم في الوقت .

قوله جل ذكره : ﴿ فِقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، لَا تُكَاَفُ

إِلَّا نَفْسَكَ وَحَرَضَ الْمُؤْمِنِينَ ،

عسى الله أن يكف بأس الذين

كفروا والله أشد بأساً وأشد

تنكيلاً ﴾

استقيم معنا بتسليم الكل منك إلى أمرنا ؛ فإنك — كما لا يقارنك أحد في رتبك

لعلوك على الكل — فنحن لا نكلف غيرك بمثل ما تكلفت ، ولا نُحْمَلُ غيرك ما تحمَلت

لانفرادك عن أشكالك في القدوة (٣) .

قوله جل ذكره : ﴿ مَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ

نصيبٌ منها ، ومن يَشْفَعْ شَفَاعَةً

سيئةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا ، وكان

الله على كل شيء مُقِيتاً ﴾

الشفيع يخلص للمشفوع له حاله . ويستوجب الشفيع — من الله سبحانه على شفاعته —

عظيم الرتبة ، ومن سعى في أمرنا بالفساد تحمَل الوزرَ واحتقبت الاثم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ

(١) مشبهة ، وما بعدها قد يكفي عنها .

(٢) في هذا الخصوص بحث القشيري في إحدى وصاياه على ألا يفضي المرید بذات نفسه إلا لأرباب الطريقة من الشيوخ ؛ إذ يقبح بالمرید أن ينتسب إلى مذهب غير هذه الطريقة . فحجج أهلها — في مسائلهم — أظهر من حجج كل أحد ، وقواعد مذاهبتهم أقوى من قواعد كل مذهب ، والذي للناس غيب فهو لهم ظهور فهم من أهل الوصال ، والناس أهل استدلال الرسالة ص ١٩٧ ، ١٩٨ .

(٣) لا نستبعد أيضاً أنها في الأصل (القدرة) لتلائم التكليف والتحمل ؛ وللمنى يتقبل (القدرة) و (القدرة) .

منها أو ردوها إن الله كان على كل
شئ حسيباً *

تعليم لهم حُبَّ العِشْرَةِ وآداب الصَّحْبَةِ . وإن من حَمَلَكَ فَضلاً ضار ذلك — في ذمتك —
له قرضاً ، فإِذَا زِدْتَ عَلَى فِعْلِهِ وَإِلَّا فلا تنقص عن مثله .

قوله جل ذكره : ﴿ اللهُ لا إله إلا هو ليجمعنكم إلى يوم
القيامة لا ريب فيه وَمَنْ أَصْدَقُ
مِنَ اللهِ حَدِيثاً ﴾ *

هذا الخطاب يتضمن نفيًا وإثباتًا ؛ فالنفي يعود إلى الأختيار ويستحيل لغيره ما نفيه ،
والإثبات له بالإلهية ويستحيل له النفي فيما أثبتته .

قوله جل ذكره : ﴿ فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٍ وَاللَّهُ
أَرْكَسَهُمْ بِمَا كَسَبُوا أَتُرِيدُونَ
أَنْ تَهْتَدُوا مِنْ أَضَلِّ اللهُ ، وَمَنْ
يُضِلِّ اللهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا ﴾ *

(. . . .) (١) العهد فيهم أنهم أعدائي ، لا ينالون مني في الدنيا والعقبى رضائي ، وإنكم
لا تنقذون بهمكم من أقمته بقسمتي (٢) فإن المدار على القسم دون (. . . .) (٣) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَذُؤُوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا
فَتَكُونُونَ سَوَاءً فلا تتخذوا منهم
أولياء حتى يهاجروا في سبيل الله
فإن تولوا فخذوهم واقتلوا حيث
وجدتمهم ولا تتخذوا منهم ولياً
ولا نصيراً * إلا الذين يصلون

(١) مشبهة .

(٢) أي ما قسمته له في سابق الأزال لا قدرة للخلق على تغييره .

(٣) سقطت كلمة من الناسخ ربما كانت (الاحتيال) وربما كانت (اللهم) فكلاماً يفيد أنه لا منجاة
لإنسان بعمله وحده بل المدار على القسمة .

إلى قومٍ ينسكُم وبينهم ميثاق
أوجاءوكم حصرت صدورهم أن
يقاتلوكم أو يقاتلوا قومهم ولو شاء
اللهُ لسلطهم عليكم فلقاتلوكم فإن
اعتزلوكم فلم يقاتلوكم وألقوا إليكم
السلمَ فما جعل الله لكم عليهم
سبيلاً ❊

الإشارة إلى أرباب التخليط والأحوال السقيمة يتمنون أن يكون الصديقون منهم ،
وهيات أن يكون لئناهم تحقيق ، وما دام المخالفون لكم غير موافقين فبائنوهم وخالفوهم
ولا تطابوهم بحال ، ولا تعاشرهم ، ولا تتخذوا منهم وليا ولا نصيرا ، وموافق لك
في قصدك خير لك من مخالف على الكره تعاشره .

قوله : « إلا الذين يصلون إلى قوم . . . » الإشارة من هذه الآية أن عند الاعذار
أذن في معاشره في الظاهر^(١) رفقاً بالمستضعفين .

« فإن اعتزلوكم . . » الإشارة منه أنه إذا عاشركم من ليس من أهل القصة معرجين
في أوطان نصيبهم فلا تدعوهم إلى طريقتكم وسلّموا لهم أحوالهم . فإن أمكنكم أن تلاحظوهم
بعين الرحمة بحيث تؤثر فيهم همّتكم^(٢) وإلا فسلموا لهم أحوالهم .

قوله جل ذكره : ❊ ستجدون آخرين يريدون أن
يأمّنوك ويأمّنوا قومهم كلّاً ردّوا
إلى الفتنه أرّكسوا فيها فإن لم
يعتزلوكم ويلقوا إليكم السلمَ ويكفوا
أيديهم فخذوهم واقتلوهم حيث

(١) أي أن الصحبة والمعاشره ينبغي ألا يصل أمرهما إلى حد المساكنة ، لأن صحبة الحق أولى من كل
غير . . . وهذا مبدأ نادى به القشيري وطبقه على نفسه إبان محنته الأليمه .
(٢) وردت (همّهم) وهي خطأ من الناسخ لأن المعنى يتطلب (همّتكم)

تَقْفِسُوهُمْ وَأَوْلِيَكُمْ جَعَلْنَا لَكُمْ
عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا * .

إن من رام الجمع بين الضدين خاب سعيه ، ولم يرتفع عزمه ، فكما لا يكون شخص واحد منافقاً ومسلماً لا يكون شخص واحد مريداً للحق ومقياً على أحكام أهل العادة . فإن الإرادة والعادة ضدان^(١) ، والواجب مبيّنة الأضداد ، ومجانبة الأجنب .

قوله جل ذكره : * وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً
إلا خطأً ومن قتل مؤمناً خطأً
فتمحيره رقية مؤمنة ودية مسلمة
إلى أهله إلا أن يصدقوا فإن كان
من قوم عدو لكم وهو مؤمن
فتمحيره رقية مؤمنة وإن كان من
قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية
مسلمة إلى أهله وتمحيره رقية مؤمنة
فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين
توبة من الله وكان الله عليماً حكيماً * .

خُفِّفَ أَمْرَ الْخَطَا عَلَى فَاعِلِهِ حَتَّى حَمَلَ مَوْجِبَ قَتْلِ الْخَطَا عَلَى الْعَاقِلَةِ ؛ فَالْخَوَاصُّ عَاقِلَةُ
الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الْأُمَّةِ ، وَأَهْلُ الْمَعْرِفَةِ عَاقِلَةُ الْمُرِيدِينَ ، وَالشُّيُوخُ عَاقِلَةُ الْفُقَرَاءِ ؛ فَسَبِيلُهُمْ أَنْ
يُحْمَلُوا أَثْقَالَ الْمُسْتَضْعَفِينَ فِيهَا يَنْوِيهِمْ .

قوله جل ذكره : * وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ
جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ
وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا * .

كَمَا يُحْرَمُ قَتْلُ غَيْرِكَ عَلَيْكَ يَحْرَمُ قَتْلُ نَفْسِكَ عَلَيْكَ ، وَمَنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ سَعَى فِي دَمِ
نَفْسِهِ ، وَمَنْ لَمْ يَنْصَحْ مَرِيداً بِحَسَنِ وَعَظِهِ وَلَمْ يُعِينَهُ بِهَمَّتِهِ فَقَدْ سَعَى فِي دَمِهِ ، وَهُوَ مَاخُوذٌ بِجَالِهِ

(١) الناس — عند القشيري — إما أهل العادة أو أهل الإرادة .

وخليق^(١) بأن تكون له عقوبة الأذية بالألا يتمتع بما ضمن به على المرئيين من أحواله : ولقد قال — سبحانه — : يادود إذا رأيت لى طالباً فكن له (خادماً)^(٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ يا أيها الذين آمنوا^(٣) إذا ضربتم في سبيل الله فمببئوا ولا تقولوا لمن ألقى إليكم السلام لست مؤمناً تبتغون عرض الحياة الدنيا فعند الله مغانم كثيرة ، كذلك كنتم من قبل فمن الله عليكم فمببئوا إن الله كان بما تعملون خبيراً ﴾ .

عاشروا الناس على ما يظهر من أحوالهم ، ولا تتفروا فيهم بالبطلان ؛ فإن متولى الأسرار الله^(٤) . هذا إذا كان غرض فاسد يحملكم عليه من أحكام النفس ، فأما من كان نظره بالله ولم يندسره عليه شيء ، فليحفظ سر الله فيها كوشف به ، ولا يظهر لصاحبه ما أراد الله فيه .

قوله جل ذكره : ﴿ لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة ، وكلاً وعد الله الحسنى ، وفضل الله المجاهدين على القاعدين أجراً عظيماً ﴾ درجات

(١) وردت (وحقيقة بأن) وصوابها وحقيق بأن ولسكننا آثرنا (وخليق بأن) حتى يتمتع اللبس ؛
(٢) مشتبه هنا ولسكنها واضحة في موضع سبق (انظر تفسير آية وأنبتها نباتاً حسناً ص ٢٤٩ من المجلد الأول)
(٣) سقطت (آمنوا) من الناسخ فأثبتناها .

(٤) تدل هذه النظرة على سماحة الصوفية واتساع صدورهم ، فالأصل عندم أن كل الناس طيبون ، ويجب أن نجس الظن بهم جميعاً ، ونتقبل ظواهرهم تاركين أسرارهم لدولى سبحانه .

منه ومَغْفِرَةً وَرَحْمَةً وَكَانَ اللَّهُ
غَفُورًا رَحِيمًا * .

الحقُّ سبحانه جمع جميع أوليائه في أفضاله لكنه غَايِرَ بينهم في الدرجات ، فَمِنْ غِنِيٍّ
ومن عِبْدِهِ هو أغنى منه (١) ، وَمِنْ كَبِيرٍ ومن هو أكبر منه ، هذه الكواكب ذُرِّيَّةٌ ولكن
القمرَ فوقها ، وإذا طلعت الشمسُ بهرت الجميع بنورها !

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ تَوَقَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي
أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا
مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ
تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا
فِيهَا فَأُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ
مَصِيرًا * .

الإشارة منه إلى من أدركه الأجل وهو في أسرِ نفسه وفي رِقِّ شهواته — ليس له عذر
حيث لم يهاجر إلى ظلِّ قُرْبته لينتخلصَ مِنْ هَوَى نَفْسِهِ (٢) إذ لا حجابَ بينك وبين هذا
الحديث إلا هواك .

قوله جل ذكره : ﴿ إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ
وَالْوِلْدَانَ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ
سَبِيلًا * فَأُولَئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَفْعَلَ
عَنْهُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَفُورًا غَفُورًا * .

الإشارة منه إلى الذين ملكَتْهُمُ المعاني فأفنتهم عنهم ، فَبَقُوا مُصْرَفِينَ لَهُ ، لا لهم حَوْلٌ
ولا قوة ، يبدو عليهم ما يُجْرِيه — سبحانه — عليهم ، فهم بعد عود نفوسهم بحق الحقِّ محوِّ
عنهم ، فلا يهتدون إلى غيره سبيلاً ، ولا يتنفسون لغيره نَفْسًا .

(١) واضح أن القشيري يقصد النفي في الأحوال لا النفي في الأموال فليس لهذه كبير قيمة .

(٢) وردت هكذا (هو انفسه) فصوبناها .

ويقال على موجب ظاهر الآية إن الذين أقعدتهم الأعذار عن الاختيار فعسى أن يفضل الحق — سبحانه — عليهم بالعفو .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَنْ هَاجَرَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَاعًا كَثِيرًا وَسَعَةً ، وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ نِمَّ يُدْرِكُهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾

من هاجر في الله عما سوى الله ، وصحح قصده إلى الله وجد فسحة في عقوة الكرم ، ومقيلاً في ذرى القبول ، وحياة وسعة في كنف القرب .

والمهاجر — في الحقيقة — من هجر نفسه وهواه ، ولا يصح ذلك إلا بانسلاخه عن جميع مراداته ، ومن قصده ثم أدركه الأجل قبل وصوله فلا ينزل إلا بساحات وصله ، ولا يكون محط روحه إلا أوطان قربه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِسِكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُبِينًا ﴾

القصر في الصلاة سنة في السفر ، وكان في ابتداء الشرع عند الخوف (١) ، فأقر ذلك مع زوال الخوف رفقا بالعباد ، فلما دخل الفرض القصر لأجل السفر عوضوا بإباحة النقل في السفر على الراحة أيها توجهت به دابته من غير استقبال ، فكذلك الماشي ؛ ليعلم أن الإذن

(١) لأن في مبدا الإسلام بعد الهجرة كان غالب أسفارهم مخوفة ، بل ما كانوا يهضون إلا إلى غزو عام ، أو في سرية خاصة ، وسائر الأحيان حرب للإسلام وأهله . . . ويرى ابن عمر أن هناك فرقا بين صلاة السفر وصلاة الخوف ، وهو يحتاج على قصر الصلاة في السفر ويزاه في صلاة الخوف .
(تفسير القرآن العظيم ج ١ ص ٥٤٦) لابن كثير .

في المناجاة مستديمٌ في كل وقت ؛ فإن أردتَ الدخولَ فمتى شئتُ ، وإن أردتَ التباعدَ مترخصاً
فلك ما شئتُ ، وهذا غاية الكرم ، وحفظ سُنَّة الوفاء ، وتحقيق معنى الولاء .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ
فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا
أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا
مِنْ وَّرَائِكُمْ وَلَتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى
لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا
حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ ، وَذَ الَّذِينَ كَفَرُوا
لَوْ تَفْقَهُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ
فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَاحِدَةً ،
وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذَى
مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَنْ تَضَعُوا
أَسْلِحَتَكُمْ وَخَذُوا حِذْرَكُمْ إِنَّ اللَّهَ
أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ﴾

تدل هذه الآية على أن الصلاة لا ترتفع عن العبد مادام فيه نفسٌ من الاختيار لافي الخوف
ولا في الأمن ، ولا عند غلبات أحكام الشرع إذا كنت بوصف التفرقة ، ولا عند استيلاء
سلطان الحقيقة إذا كنت بعين الجمع .

قوله جل ذكره : ﴿ فَإِذَا قُضِيَتْهُمُ الصَّلَاةُ فَاذْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا
وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ
فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ
عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا ﴾

الوظائف الظاهرة مؤقته (١) ، وحضور القلب بالذكر مسرمد غير منقطع ؛ أمّا بالرسوم

(١) أي حسب ميقات .

فوقتاً دون وقت ، وأماً بالقلوب فأياكم والغيبية عن الحقيقة لحظة كيما اختلفت بكم الأحوال ..
الذكرُ كيفا كنتم وكما كنتم ، وأما الصلاةُ فإذا اطمأننتم .

قوله جل ذكره : « ولا تهنؤوا في ابتغاء القوم إن
تكونوا تألمون فإنهم يألمون كما
تألمون وترجون من الله ما لا يرجون
وكان الله عليماً حكيماً » :

قوموا بالله وليكن (١) استنادكم في جهادكم إلى الله .

« إن تكونوا تألمون فإنهم يألمون » : القومُ شاركوكم في إحساس الألم ، ولكن خالفوكم
في شهود القلب ، وأنتم تشهدون ما لا يشهدون ، وتجدون لقلوبكم ما لا يجدون ، فلا ينبغي
أن تستأخروا عنهم في الجِد والجهد .

قوله جل ذكره : ﴿ إنا أنزلنا إليك الكتابَ بالحقِّ
لنحكَمَ بين الناسِ بما أراك الله
ولا تكن للخائنين خصيماً *
واستغفر (٢) الله إن الله كان غفوراً
رحيماً ﴾ .

لم يأمرُك (٣) بالحكم بينهم على عني ولكن بما أراك الله (٤) أي كاشفك به من أنوار
البصيرة حتى وقفت عليه بتعريفنا إياك وتسدیدنالك ، وكذلك من يحكم بالحق من أمتك .
قوله : « ولا تكن للخائنين خصيماً » : أي لا تناضل عن أرباب الحظوظ ولكن مع

(١) أخطأ الناسخ إذ كتبها (ولا يكن) .

(٢) أخطأ الناسخ إذ كتبها واستغفروا .

(٣) وردت (لم يأمركم) والصواب (لم يأمرك) لأن الخطاب كله موجه إلى الرسول (ص) .

(٤) يحتج من ذهب من علماء الأصول بهذه الآية على أنه صلى الله عليه وسلم كان له أن يحكم بالاجتهاد ،
وفيما رواه أبو داود من حديث أسامة بن زيد عن رجلين من الأنصار اختصما إلى الرسول (ص)
في مواريث بينهما قد درست وليس عندهما بيعة . . . ينتهي الحديث على النحو التالي .

« إني إنما أفضى بينكما برأى فيما لم ينزل عليّ فيه » .

أبناء الحقوق ، ومن جنح إلى الهوى خان فيما أودع نفسه من التقوى ، ومن رَكَنَ إلى أنواع نوزاع المني خان فيما طواب به من الحياء لاطلاع المولى^(١) .

« واستغفر الله » لأمتك ؛ فإننا قد كفيناك حديثك بقولنا : ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنفُسَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ خَوَّانًا أَثِيمًا ﴾ * يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّنُونَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا * .

هم المؤثرون حظوظهم على حقوقه ، والراضون بالتعريج في أوطان هواهم دون النقلة إلى منازل الرضا ، إن الله لا يحب أهل الخيانة فينلهم — لا جرم — ولا يكرمهم .

قوله : « يستخفون من الناس » الغالب على قلوبهم رؤية الخلق ولا يشعرون أن الحق مطَّلِعٌ على قلوبهم أولئك الذين وَسَمَّ اللهُ قلوبهم بوسم الفرقة .

قوله جل ذكره : ﴿ هَا أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ جَادْتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَمَنْ يُجَادِلُ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا ﴾ .

أى نُدفع عنهم — بجرمتك — لأنك فيهم ، فكيف حالهم يوم القيامة إذ زالت عنهم بركاتكم أيها المؤمنون !؟

(٣) (يقال إن سبب نزول هذه الآية أن رجلاً شكاً أن طعمة بن أبيرق سرق درعه ، فلما رأى السارق ذلك أتى الدرع في بيت رجل برىء ، وقال لنفر من عشيرته إنى غيبت الدرع في بيت فلان ، فانطلقوا إلى النبي (ص) ليلاً فقالوا : يا نبي الله إن صاحبنا برىء . وإن صاحب الدرع فلان وقد أحطنا بذلك علماً فاعذر صاحبنا على رءوس الناس وجادل عنه ، فإنه إن لم يعصمه الله بك يهلك . فقام رسول الله (ص) فبرأ وعذره على رءوس الناس ، فأُنزل الله هذه الآية) وقد حرصنا على إثبات سبب نزولها لأن ما بعدها من الآي مرتبط بهذه الواقعة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ
يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ .

« ثم » : حرف يدل على التراخي ؛ أى يزجون^(١) عمرهم فى البطالات والمخالفات ثم فى آخر
أعمارهم يستغفرون الله :

وقوله « يجد الله » : الوجود غاية الحديث^(٢) ، والمعاصى لا يطلب غير الغفران ، ولكن
الله — سبحانه يوصله إلى النهاية بفضل — إذا شاء ، فسُنَّتْهُ تحقيق ما فوق المأمول لمن رجاه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَنْ يَكْسِبْ إِثْمًا فَإِنَّمَا يَكْسِبُهُ
عَلَى نَفْسِهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا
حَكِيمًا ﴾ .

الحق غني عن طاعة المطيعين ، وزلة^(٣) العاصين ، فمن أطاع فخطه حصل ، ومن عصى
فخطه أخذ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ
بِهِ بَرِيئًا فَقَدْ احْتَمَلَ بُهْتَانًا وَإِثْمًا
مِينًا ﴾ .

من نسب إلى برىء ما هو صفة من المخازى عكس الله عليه الحال ، وألبس ذلك البرىء
ثوب محاسن راميه ، وسحب ذيل العفو على مساويه ، وقلب الحال على المتمدى بما يفضحه
بين أشكاله ، فى عامة أحواله .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَوْلا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ

(١) وردت (يرجون) بالراء والصواب بالزاي

(٢) (التواجد بداية الوجود نهاية الوجود واسطة ، وسمعت الأستاذ أبا على الدقاق يقول :

التواجد يوجد اسمعاب العبد ، والوجد يوجد استغراق العبد ، والوجود يوجد استهلاك العبد فهو كمن
شهد البحر ثم ركب البحر ثم فرق فى البحر) الرسالة ص ٣٧ .

(٣) وردت (ذلة) بالنال والصواب أن تكون بالزاي لأن المناسب للسياق لفظ ضد الطاعة .

لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ أَنْ يُضِلُّوكَ
 وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَضُرُّونَكَ
 مِنْ شَيْءٍ وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ
 وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ
 وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا * .

الفضلُ إحسانٌ غيرُ مستحقٍّ (١) ، والإشارة ههنا — من الفضل — إلى عصمته إياه ، فالحقُّ — سبحانه — عَصَمَهُ تَخْصِيصًا لَهُ بِتِلْكَ الْعِصْمَةِ ، وَكَأِ عِصْمِهِ عَنْ تَرْكِ حَقِّهِ — سبحانه — عَصَمَهُ بِأَنْ كَفَّ عَنْهُ كَيْدَ خَلْقِهِ فَقَالَ : « وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ .. » الْآيَةُ .

كَلَّا ، لَنْ يَكُونَ لِأَحَدٍ سَبِيلٌ إِلَى إِضْلَالِكَ فَأَنْتَ فِي قَبْضَةِ الْعِزَّةِ ، وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ ، وَمَا يَضُرُّونَكَ بِشَيْءٍ ، إِذَا الْمَحْفُوظُ مِنْهَا مَحْرُوسٌ عَنْ كُلِّ غَيْرٍ ، وَإِنَّ اللَّهَ سَبَّحَانَهُ قَدْ اخْتَصَّكَ بِإِنزَالِ الْكِتَابِ ، وَاسْتَخْلَصَكَ بِوُجُوهِ الْاِخْتِصَاصِ وَالْإِيجَابِ ، وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ ، وَلَمْ يَنْ عَلِيكَ بِشَيْءٍ يَمْثَلُ مَا مَنْ بِهِ عَلَى مَنْ خَصَّهُ بِهِ مِنَ الْعِلْمِ . وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُ أَرَادَ بِهِ عِلْمَهُ — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ — بِاللَّهِ وَبِجَلَالِهِ ، وَعِلْمِهِ بِعِبُودِيَّةِ نَفْسِهِ ، وَمَقْدَارِ حَالِهِ فِي اسْتِحْقَاقِ عِزِّهِ وَجَمَالِهِ .

ويقال علمك ما لم تسكن تعلم من آداب الخدمة إذ لم تكن ملتبساً عليك معرفة الحقيقة .
 ويقال أغناك عن تعليم الأغيار حتى لا يكون لأحدٍ نور إلا مقتبساً من نورِكَ ، ومن لم يمش تحت رايتك لا يصل إلى جميع برِّنا ، ولا يحظى بقربنا ووصلنا .

« وكان فضل الله عليك عظيماً » : في الآباد ، أنك كنت — لنا بشرف العز وكرم الربوبية في الأزال — مملوماً . ويقال وعلمك ما لم تكن تعلم من علو رُتبتك على الكفاية .
 ويقال « علمك ما لم تكن تعلم » أن أحداً لا يُقدِّرُ قدرنا إلا بمقدار موافقته لأمْرنا .
 قوله جل ذكره : * لا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ

(١) لأن الفضل معناه الزيادة ، فربما يرمى التفسيرى إلى أنه غير مستحق بسبب ذلك ؛ لأنه يفوق المستحق .

إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ
أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَنْ يَفْعَلْ
ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاةِ اللَّهِ فَسَوْفَ
نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿١﴾

أفضل الأعمال ما كانت بركاته تتعدى صاحبه إلى غيره ؛ ففضيلة الصدقة يتعدى نفعها إلى من تصل إليه ، والفتوة أن يكون سعيك لغيرك ، ففي الخبر : « شَرُّ النَّاسِ مَنْ أَكْرَهَ وَحَدَّه » وكلُّ أصناف الإحسان ينطبق عليها لفظ الصدقة .

قال صلى الله عليه وسلم في قَصْرِ الصَّلَاةِ فِي السَّفَرِ : « هَذِهِ صَدَقَةٌ تَصَدَّقُهَا اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَاقْبَلُوا صَدَقَتَهُ » (١)

والصدقة على أقسام : صدقتك على نفسك ، وصدقتك على غيرك ؛ فأما صدقتك (على نفسك فحملها على أداء حقوقه تعالى ، ومنعها عن مخالفة أمره ، وقصرُ يدها عن أذية الخلق ، وصونُ خواطرها وعقائدها عن السوء . وأما صدقتك) (٢) على الغير فصدقةٌ بالمال وصدقة بالقلب وصدقة بالبدن .

فصدقة بالمال بانفاق النعمة ، وصدقة بالبدن بالقيام بالخدمة ، وصدقة بالقلب بحسن النية وتوكيد الهمة .

والصدقة على الفقراء ظاهرة لا إشكال فيها ، أما الصدقة على الأغنياء فتكون بأن تجود عليهم بهم ، فتقطع رجاءك عنهم فلا تطمع فيهم .

وأما المعروف : فكلُّ حَسَنٍ فِي الشَّرْعِ فَهُوَ مَعْرُوفٌ ، وَمَنْ ذَلِكَ إِنْجَادُ الْمُسْلِمِينَ وَإِسْعَادُهُمْ فِيهَا لَهُمْ فِيهِ قُرْبَةٌ إِلَى اللَّهِ ، وَزَلْنِي عِنْدَهُ ، وَإِعْلَاءُ النَّوَاصِي بِالطَّاعَةِ .

(١) هكذا رواه مسلم وأهل السنن من حديث ابن جريج عن عبد الرحمن بن عبد الله بن أبي عمار . وقال الترمذي هذا حديث حسن صحيح . وقال علي بن المديني هذا حديث حسن صحيح من حديث عمر بن الخطاب ، ولا يحفظ إلا من هذا الوجه ورجاله معروفون .
(٢) ما بين القوسين استدراك في الهامش وضعناه في موضعه من النص حسب العلامة للبيضا .

ومن تصدَّق بنفسه على طاعة ربه ، وتصدَّق بقلبه على الرضا بحكمه ، ولم يخرج بالانتقام لنفسه ، وحثَّ الناس على ما هيه نجاتهم بالهداية إلى ربه ، وأصلح بين الناس بصِدِّقته في حاله — فإنَّ لسانَ فعله أبلغ في الوعظ من لسان نطقه ، فهو الصِّدِّيق في وقته . ومن لم يؤدِّب نفسه لم يتأدِّب به غيره ، وكذلك من لم يهدِّب حاله لم يهدِّب به غيره .

« ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضاة الله » غير سائلٍ به مالاً أوحائزٍ لنفسه به حالاً فعن قريب يبلغ رتبة الإمامة في طريق الله ، وهذا هو الأجر الموعود في هذه الآية (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ

مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ
الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصَلِّهِمْ
وَسَاءَ مَا يَصِيرُ أُولَٰئِكَ ﴾

خواطِر الحق سفرأؤه تعالى إلى العبد ، فن خالفَ إشاراتٍ ما طولب به من طريق الباطن استوجب عقوبات القلوب ، ومنها أن يعنى عن إِبصارِ رشده . وكما أن مخالفاً الإجماع عن الدين خارجٌ فخالف ما عرف من الحقيقة بعد ما تبين له الطريق — ساقط .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ

مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ
بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا * إِنَّ
يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنَانًا وَإِنْ
يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا * لَعَنَهُ
اللَّهُ وَقَالَ لَأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا
مَفْرُوضًا * وَلَا ضَلَمَ لَهُمْ وَلَا أُسِيَّبَهُمْ
وَلَا مَرِيَّةَ فَلْيَبْتَكَنْ آذَانَ الْأَنْعَامِ
وَلَا مَرِيَّةَ فَلْيُغَيِّرَنَّ خَلْقَ اللَّهِ ،

(١) نلاحظ في هذه الفقرة أن التشبيري يوجه — بطريق غير مباشر — لومه إلى بعض الوعاظ المحترفين الذين ظهروا في عصره وقبل عصره .

وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِنْ دُونِ
اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مَبِينًا *

قوله إن الله لا يغفر أن يشرك به : إثبات النير في توهم ذرة من الإبداع عين
الشرك ، فلا للعفو فيه مسامح . وما دون الشرك فللعفو فيه مسامح ، ومن توّسل إليه سبحانه
بما توّهم من نفسه فقد أشرك من حيث لم يعلم . كلاً ، بل هو الله الواحد .

قوله : « إن يدعون من دونه إلا إناناً » : أوقعوا على الجمادات تسميات^(١) ، وانخرطوا
في سلك التوهم ، وركنوا إلى مغاليط الحسبان ، فضّلوا عن الحقيقة .

« وإن يدعون إلا شيطاناً مريداً لعنه الله » ، أى ما يدعون إلا إبليس الذى أبعده
الحق عن رحمته ، وأسحقه^(٢) ببعده ، وما إبليس إلا مُقلَّب في القبضة على ما يريد المنشىء ،
ولو كان به ذرة من الإثبات لكان به شريكاً في الإلهية . كلاً ، إنما يُجربى الحق
— سبحانه — على الخلق أحوالاً ، ويخلق^(٣) عقيب وساوسه للخلق ضلالاً ، فهو الهادى
والمُضِل ، وهو — سبحانه — المُصَرِّفُ للكُل ، فيخلق (. . . .)^(٤) في قلوبهم عُقَيْبَ
وساوسه إليهم طول الآمال ، ويُحسِّن في أعينهم قبائح الأعمال ، ثم لا يجعل لأمانتهم تحقيقاً ،
ولا يعقب لما أمّأوه تصديقاً ، فهو تعالى مُوجد تلك الآثار جملةً ، ويضيفها إلى الشيطان مرةً ،
وإلى الكافر مرةً ، وهذا معنى قوله : « ولأضلّهم ولأمنّهم » . . . الآية ومعنى قوله تعالى
« يعدّم ويمنيهم » .

قوله جل ذكره : * يَعِدُّهُمْ وَيُمْنِّيهِمْ وَمَا يَعِدُّهُمْ الشَّيْطَانُ
إِلَّا غُرُورًا * أولئك مأواهم جهنّم
ولا يجدون عنها محيصاً *

(١) واضح من كلام القشيري أنه يفهم الإنان على أنها الأوثان ، وهـكذا عن عائشة . وروى عن
بعض الصحابة أنها الملائكة إشارة إلى قوله تعالى في موضع آخر (وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن
إنانا) . وعن الحسن : الإنان كل شيء ميت ليس فيه روح .
(٢) في النسخة ص (استحقه) وهى خطأ في النسخ .
(٣) يؤكد القشيري نسبة خالق كل شيء لله ، وتجرّد الشيطان من كل سلطان .
(٤) مشبهة .

الذين قسم لهم الضلالة في الحال حكم عليهم بالعقوبة في المال^(١) ، ولولا أنه أظهر ما أظهر بقدرته وإلا متى كانت شظية من الضلالة والهداية لأربابها ١٤ والوقوف على صدق التوحيد عزيز ، وأرباب التوحيد قليل .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا
الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَعَدَّ اللَّهُ
حَقًّا وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا ﴾

الذين أسعدناهم حكماً وقولاً ، أوجدناهم حين أوجدناهم كرماً وطولاً ، ثم إننا نحقق لهم للموعود من الثواب ، بما نكرمهم به من حسن المآب .

قوله جل ذكره : ﴿ لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِيْ أَهْلِ

الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَى بِهِ
وَلَا يُجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا
وَلَا نَصِيرًا * وَمَنْ يَعْمَلْ مِنْ
الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ
مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ
وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا ﴾

مَنْ زَرَعَ الْخَنَظَلَ لَمْ يَجْتِنِ الْوَرْدَ وَالْعَبْهَرَ^(٢) ، ومن شرب السم الزعاف لم يجد طعم العسل ، كذلك مَنْ ضَيَّعَ حَقَّ الْخِدْمَةِ لَمْ يَسْتَمِكِنْ عَلَىٰ بَسَاطِ الْقَرِيَّةِ ، وَمَنْ وُصِمَ بِالشَّقْوَةِ لَمْ يَرْزَقِ الصَّفْوَةَ ، وَمَنْ نَفَثَ الْقَضِيَّةَ^(٣) فَلَا نَاصِرَ لَهُ مِنَ الْبَرِيَّةِ .

قوله : ﴿ وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ » الآية . مَنْ تَعَيَّى فِي خِدْمَتِنَا لَمْ يَبْقَ عَنْ نَيْلِ

(١) وردت (المال) وصوابها (المآل) .

(٢) العبهر - الياهمين وقيل الترجس (لسان العرب ج ٢٠ ص ٥٣٦) ط بيروت .

(٣) القضية مقصود بها القضاء ، قضاء الله .

نعمتنا ، بل من أغنيائه^(١) في طلبنا أكرمناه بوجودنا ، بل من جرَّعناه كأسَ اشتياقنا أثلنناه
أُنسَ لقائنا .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ
لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ
حَنِيفًا وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا ﴾ *
وَاللَّهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ
وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا ﴾ *

لا أحدَ أحسنُ ديناً من أسلم وجهه لله ؛ بمعنى أفرد قصده إلى الله ، وأخلص عقده لله
عما سوى الله ، ثم استسلم في عموم أحواله لله بالله ، ولم يدخر شيئاً عن الله ؛ لا من ماله
ولا من جسده ، ولا من روحه ولا من جلده ، ولا من أهله ولا من ولده ، وكذلك كان حال
إبراهيم عليه السلام .

وقوله « وهو محسن » : الإحسان — بشهادة الشرع — أن تعبد الله كأنك تراه ،
ولا بد للعبد من بقية^(٢) من عين الفرق حتى يصح قيامه بمحقوقه — سبحانه — لأنه إذا حصل
(مستوفى)^(٣) بالحقيقة لم يصح إسلامه ولا إحسانه ، وهذا اتباع إبراهيم عليه السلام الحنيف
الذي لم يبق منه شيء على وصف الدوام .

وقوله « واتخذ الله إبراهيم خليلاً » : جرَّد الحديث عن كل سعي وكدي وطلب وجهي
حيث قال : « واتخذ الله إبراهيم خليلاً » ، فَعَلِمَ أَنَّ الْخَلَّةَ لُبْسَةُ يُلْبَسُهَا الْحَقُّ لَا صِفَةٌ
يَكْتَسِبُهَا الْعَبْدُ .

(١) ربما كانت (عنيناه) بالعين أى من احتمال الغناء في سبيلنا لتلائم (جرعناه كأس) أما (أغنيناه)
بالعين فيكون معناها أوجدنا فيه الغناء عما سوانا .

(٢) أى لا بد أن يرد إلى الفرق الثاني حتى يستطيع أن يقوم بالفرائض الواجبة عليه في أوقاتها .

(٣) هكذا جاءت في النسخة ص وربما كانت في الأصل (مساس) بالحقيقة ، فنحن نعرف عن مذهب
التشيري في هذا الخصوص أن العبد ينبغي أن يحافظ على الشريعة مهما كانت الظروف ، وأى مساس
بالشريعة بدعوى الاضطلام أو الفناء — فردود ، وهو آية تقص في صدق صاحبه .

ويقال الخليل المحتاج^(١) بالكلية إلى الحق في كل نفسٍ ليس له شيء منه بل هو بالله الله في جميع أنفاسه وأحواله ، اشتقاقاً من الخلة (التي هي الخِصاصة وهي الحاجة)^(٢) .

ويقال إنه من الخلة التي هي المحبة ، والخلة أن تبشير المحبة جميع أجزائه ، وتتخلل سيره حتى لا يكون فيه مساغ للغير .

فلمَّا صَفَّاهُ اللهُ - سبحانه - (عليه السلام) عنه ، وأخلاه منه نَصَبَهُ للقيام بحقه بعد امتحانه^(٣) عن كل شيءٍ ليس اللهُ سبحانه .

ثم قال : « وأذن في الناس بالحج يأتوك رجالاً »^(٤) : لا يليب الحاج إلا الله ، وهذه إشارة إلى جمع الجمع^(٥) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ

يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ

فِي الْكِتَابِ فِي نِسَاءِ النَّسَاءِ

الَّذِينَ لَا تُؤْتَوْنَ مَا كُتِبَ لَهُنَّ

وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ

وَالْمُسْتَضَعِّفِينَ مِنَ الْوُلَدَانِ وَأَنْ

تَقُومُوا لِلنِّسَاءِ بِالْقِسْطِ وَمَا تَفْعَلُوا

مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا ﴿

نهام عن الطمع الذي يحملهم على الحيف والظلم على المستضعفين من النسوان واليتامى ، وبَيِّنَ أَنَّ الْمُنْتَقِمَ بِهِ لَمْ اللهُ ، فَمَنْ رَاقِبَ اللهُ فِيهِمْ لَمْ يَخْسِرْ عَلَى اللهِ بَلْ يَجِدُ جَمِيلَ الْجَزَاءِ ، وَمَنْ تَجَاسَرَ عَلَيْهِمْ قَاسَى لَذَلِكَ أَلِيمَ الْبَلَاءِ .

(١) يشير القشيري بذلك إلى محاولة فريق من الممثلة صرف الخلة عن كل ما يتطرق إليها من دلالة

حسية ، والتماسهم ذلك في الشعر القديم وقد نهينا إلى ذلك في هامش سبق .

(٢) هذه العبارة مكررة خطأ من الناسخ .

(٣) وردت (بعد امتحانه) بالنون وقد صوبناها إلى (امتحائه) أى بعد وصوله إلى المحو .

(٤) آية ٢٧ سورة الحج

(٥) وردت (جميع الجمع) والصواب (جمع الجمع)

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا
 أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ
 يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا ، وَالصُّلْحُ
 خَيْرٌ ، وَأُحْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ ،
 وَإِنْ تُحْسِنُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ
 بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴾

صحبة الخلق « بعضهم مع بعض إن تجردت عن حديث الحق فإنها تتعرض للوحشة والملامة ،
 وممازجة النفرة والسامة . فعن أعرس عن الله بقلبه أعرس الخلق عن مراعاة حقه ، وخرج
 الكافة عليه باستصغار أمره واستحقار قدره . ومن رجع إلى الله بقلبه ، استوى له
 — في الجملة والتفصيل — أمره ، واتسع (١) لاحتمال ما يستقبل من سوء خلق الخلق صدره
 فهو يسحب (٢) ذيل المغو على هتات جميعهم ، ويؤبر الصلح بترك نصيبه وتسليم نصيبهم
 قال الله تعالى : « والصلح خير » .

واتضاعك في نفسك عن منافرة من يخاصمك أجدى عليك ، وأحرى لك من تطاولك
 على خصمك باغياً الانتقام ، وشهود مالك في مزية المقام . وأكثر المناقنين في أسر
 هذه المحنة .

قوله تعالى : « وأحضرت الأنفس الشح . . . » : وشح النفس قيام العبد بجزئه .
 فلا محالة من حجب عن شهود الحق رد إلى شهود النفس .

قوله تعالى : « وإن تحسنوا » : يعني يمكن ذلك خيراً لكم . والإحسان أن تعبد الله
 كأنك تراه .

« وتتقوا » : يعني عن رؤيتكم مقام أنفسكم ، وشهود قدركم ، يعني وأن تروا ربكم ،
 وتفتنوا برؤيته عن رؤية قدركم .

(١) وردت (والتسع) وهي خطأ في النسخ
 (٢) وردت (ويستحب) وهي خطأ النسخ .

« إن الله كان بما تعملون خبيراً » : يعنى إذا فنيتم عنكم وعن عملكم ، فكفى بالله عليماً بعد فنائكم ، وكفى به موجيداً عقب امتحانكم (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَنْ (٢) تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ

النساء ولو حرصتم ، فلا تميأوا كُلَّ

الميل فتدروها كالمعلقة وإن

تُصْلِحُوا وتتقوا فإن الله كان

غفوراً رحيماً ﴿

يعنى أنكم إذا (.....) (٣) فى أموركم انعكس الحال عليكم ، وانعكس صلاح ذات

بينكم فساداً لكم ، فإذا قتم بالله فى أموركم استوى العيش لكم ، وصفا عن الكدر وقتكم .

ويقال من حَكَمَ الله بنقضان عقله فى حاله (٤) فلا تقتدرون أن نجبروا نقصانهم بكفائتكم .

قوله تعالى « فلا تميأوا كل الميل » : يعنى لا تزيغوا عن نهج الأمر . قِفُوا حينما وقُتتم ،

وأنفذوا فيما أمرتكم .

وقوله : « فتدروها كالمعلقة » يعنى أنكم إذا منعموهن عن صحبة أغيباركم ثم قطعتم

عنهن ما هو حظوظهن منكم أضررتهم بهن من الوجهين ؛ لا منكم نصيب ، ولا إلى غيركم سبيل ،

وإن هذا الحيف عظيم . والإشارة (٥) من هذا أنه إذا انسد عليك طريق حظوظك فتَحَّ

— سبحانه — عليك شهود حقه ، ووجود لطفه ؛ فإن من كان فى الله تَلَفَهُ فالحق

— سبحانه — خَلَفَهُ ، وإن تُصْلِحُوا ما بينكم وبين الخلق ، وتثقوا فيما بينكم وبين الحق

فإن الله غفور لعيوبكم ، رحيم بالعمو عن ذنوبكم .

(١) وردت (امتحانكم) وهى خطأ فى النسخ فالامتناء يرادف الفناء .

(٢) وردت (وان) وهى خطأ فى النسخ .

(٣) مشتبهة ، وترجح أنها كلمة تساوى فى المعنى (قتم بأنفسكم) لتقابل ما جاء بهد (فإذا قتم بالله) .

(٤) يشير القشيري بذلك الى النساء .

(٥) أسلوب القشيري فى هذه الإشارة فى حاجة منا الى أوهى وتيقظ ، فالحظوظ للعبد ، والحقوق للحق ،

والشهود للحق والوجود يكون للطف . والمفطرة — بمعنى التنظية — تكون للميب ، والعمو — الإزالة — يكون

للذنب ؛ والميب قديقى مغطى ولكن الذنب يزول .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ يَنْفَرَا يُغْنِ اللَّهُ كُلاًّ مِنْ سَعَتِهِ وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعاً حَكِيمًا ﴾ .

الضحية التي لا بُدَّ منها صحبة القلب مع دوام افتقارٍ إلى الله ؛ إذ الحقُّ لا بُدَّ منه . فأما الأغيار فلا حاجة لبعضهم إلى بعض إلا من حيث الظاهر ، وذلك في ظنون أصحاب التفرقة ، فأما أهل التحقيق فلا تحرية لهم أن حاجة الخلق بجملتها إلى الله سبحانه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ ، وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَمِيدًا ﴾ .

كَلَّفَ الكَافَّةَ بالرجوع إليه ، ومجانبة مَنْ سِوَاهُ ، والوقوف على أمره ، ولكن فريقتاً وُفِّقَ وفريقتاً خُنِّدِلَ . ثم عرَّفَ أهلَ التحقيق أنه غَنِيٌّ عن طاعة كلِّ ولىٍّ ، وبريء عن ^(١) زلة ^(٢) كل غوى .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكُنِيَ بِاللَّهِ وَكِيلاً ﴾ .

قَطَعَ الأسرار عن التعلُّق بالأغيار بأن عرَّفَهم انفرادهم بملكِ ما في السموات والأرض ، ثم أطمعهم في حسن توليِّه ، وقيامه بما يحتاجون إليه بجميل اللطف وحسن الكفاية بقوله : « وكفى بالله وكيلًا » يصلح يملك حالك ولا يَخْتَزِلُ مالك .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بِآخَرِينَ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ قَدِيرًا ﴾ .

(١) قبل (عن) واو زائدة غذفناها

(٢) وردت (ذلة) بالذال والصواب أن تكون هنا بالزاي .

من استغنى عنه في آزاله فلا حاجة له إليه في آباده . ويقال لا يحتاج إلى أحدٍ والعبد لا يستغنى عنه في نفسٍ .

ويقال لانهاية للمقدورات فإن لم يكن عمرو قزَيْدًا ، وإن لم يكن عبدٌ فعبيد ، والذي لا بدك عنه ولا خلف فهو الواحد الأحد .

قوله جل ذكره : ﴿ مَنْ كَانَ يَرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا ﴾ .

لَمَّا عَلَّقُوا قُلُوبَهُمْ بِالْعَاجِلِ مِنَ الدُّنْيَا ذَكَرَهُمْ حَدِيثُ الْآخِرَةِ ، فَقَالَ « فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ » تَعْرِيفًا لَهُمْ أَنَّ فَوْقَ هَمَمِهِمْ مِنْ هَذِهِ الْخُسَيْسَةِ (١) مَا هُوَ أَعْلَى مِنْهَا مِنْ نَعِيمِ الْآخِرَةِ ، فَلَمَّا سَمَّتْ إِلَى الْآخِرَةِ قَصُودَهُمْ قَطَعَهُمْ عَنْ كُلِّ مَرَسُومٍ (٢) وَمُخْلَقٍ بِقَوْلِهِ : « وَاللَّهُ خَيْرٌ وَأَبْقَى » (٣) .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ إِن يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا . فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا وَإِن تَلَوُوا أَوْ تَعْرِضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴾ .

(١) يقصد الدنيا بهذا الوصف

(٢) الرسم - كما يقول أبو نصر السراج في لعمه - هو ما رسم به ظاهر الخلق برسم العلم ورسم الخلق فيمتحن بإظهار سلطان الحق عليه .

سئل الجنيد عن رجل غاب اسمه وذهب وصفه وامتحنى رسمه فقال : نعم عند مشاهدته قيام الحق له بنفسه لنفسه في ملكه ، فيكون ذلك معنى قوله امتحنى رسومه يعني علمه وفعله المضاف إليه بنظره إلى قيام الله له في قيامه (اللمع ص ٤٢٧) .

(٣) آية ٧٣ سورة طه

القسط العدل ، والقيام بالله العدل بإيفاء حقوقه من نفسك ، واستيفاء حقوقه من كل من هو لك عليه أمر ، وإلى تحصيل ذلك الحق سبيل إماماً أمر بمعروف أو زجر عن مكروه أو وعظ بنصح أو إرشاد إلى شرع أو هداية إلى حق .

ومن بقي لله عليه حق لم يباشر خلاصة التحقيق سره لله .

وأصل الدين^(١) إيثار حق الحق على حق الخلق ، فمن آثر على الله — سبحانه أحداً إماماً والداً أو أمماً أو ولداً أو قريباً أو نسيباً ، أو ادّخر عنه نصيباً فهو بمعزل عن القيام بالقسط .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ

وَالكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ

وَالكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ ،

وَمَنْ يَكْفُر بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ

وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا

بَعِيدًا ﴾ .

يأياها الذين آمنوا من حيث البرهان آمنوا من حيث البيان إلى أن تؤمنوا من حيث

الكشف والعيان .

ويقال يأياها الذين آمنوا تصديقاً آمنوا تحقيقاً بأن نجاتكم بفضله لا بإيمانكم .

ويقال يأياها الذين آمنوا في الحال آمنوا باستدامة الإيمان إلى المآل^(٢) .

ويقال يأياها الذين آمنوا آمنوا وراء كل وصل وفصل^(٣) ووجد ووجد .

(١) بهذا نستطيع أن نجد صلة رحم بين لفظي (الدين) و (الدين) إذ يكون لكل منهما ارتباط

على نحو ما - بالحق وصاحب الحق .

(٢) وردت (المال) وهي خطأ في النسخ ، فالمقصود بالحال : الدنيا ، والمآل : العقبى

(٣) الوصل معناه لحوق الغائب . وقال يحيى بن معاذ : « من لم يعم عينيه عن النظر إلى ما تحت

العرش لم يصل إلى ما فوق العرش » . يعني لم يداخ ما فاته من مراقبة الذي خلق العرش . وقال الشبلي :

من زعم أنه واصل فليس له حاصل .

والفصل فوت الشيء المرجو من المحبوب .

قال بعضهم فرح الاتصال بمنزوجة بترج الانفصال (المع ص ٤٣٣)

إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ
فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا * .

من اعتصم بمخلوقٍ فقد التجأ إلى غير مجبر ، واستند إلى غير كهف ، وسقط في مهواة من الغلظ بعيد قعرها ، شديد مكرها . أيبتنغون العزَّ عند الذي أصابه ذل التكوين ؟ متى يكون له عزٌّ على التحقيق ؟ ومن لا عزٌّ له يلزمه فكيف يكون له عز يتعدى إلى غيره ؟

ويقال لاندري أى حالتهم أقبح : طلب العز وهم في ذل القمر وأسر القبضة أم حسابان ذلك وتوهمه من غير الله ؟

ويقال مَنْ طَلَبَ الشَّيْءَ مِنْ غَيْرِ وَجْهِهِ فَالْإِخْفَاقُ (١) غَايَةُ جَهْدِهِ ، وَمَنْ رَامَ الْغَنَى (٢) فِي مَوَاطِنِ الْفَاقَةِ فَالْإِمْلَاقُ قِصَارَى كَدِّهِ .

ويقال لو هُدُوا بوجدان العزِّ لما صُرِفَتْ قُصُودُهُمْ إِلَى مَنْ لَيْسَ بِيَدِهِ شَيْءٌ مِنَ الْأَمْرِ .
قوله : « فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا » العزُّ على قسامين : عزٌّ قديمٌ فهو لله وصفًا ، وعزٌّ حادثٌ يختص به سبحانه من يشاء فهو له — تعالى — ملكًا ومنه لطفًا (٣) .

قوله « وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ » الآية : لا تجاوروا أرباب الوحشة فإن ظلمات أنفسهم تنعدي إلى قلوبكم عند استنشاقكم ما يرُدُّون من أنفاسهم ، فن كان بوصف ما متحققًا شاركه حاضره فيه ؛ فجليسٌ مَنْ هو في أنسٍ مستأنسٍ (٤) ، وجليسٌ مَنْ هو في ظلمةٍ مستوحشٍ .

ويقال هجران أعداء الحقِّ فرضٌ ، ومخالفة الأضداد ومفارقة دين ، والركون إلى أصحاب الغفلة قرعٌ بابِ الفرقة .

(١) وردت (الأحفاف) وهي خطأ في النسخ إذ المقصود الحية والإخفاق .

(٢) أخطأ الناسخ فكتبها بالألف هكذا : (الفنا) .

(٣) يتساءل القشيري في كتابه «التجبير في التذكير» تحت اسم «العزير» : فإن قيل كيف الجمع بين قوله تعالى : «من كان يريد العزة فله العزة جميعًا» وقوله تعالى «ولله العزة ولرسوله والمؤمنين» ثم يجيب : لا تنافي بينهما فإن العز الذي للرسول وللمؤمنين هو لله تعالى ملكًا وخلقا ، وعزه — سبحانه وتعالى — له وصفًا ، فإذا المر كله لله تعالى .

(٤) أخطأ الناسخ إذ كتبها (مستأنف) ولا معنى لها هنا والصواب (مستأنس) لتقابل (مستوحش)

قوله: «إنكم إذن مثلهم»: أوضح برهان على سريرة (....) (١) صحبة من يقارنه (٢) وعشرة من يخادنه؛ فالشكل مقيلاً بشكله، والفرع منتشر عن أصله.

قوله جل ذكره: ﴿الذين يتربصون بكم: فإن كان لكم فتوح من الله قالوا ألم نكن معكم وإن كان للكافرين نصيب قالوا ألم نستحوذ عليكم ونمنعكم من المؤمنين، فالله يحكم بينكم يوم القيامة ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً﴾

لما عدّوا الإخلاص في الحقيقة، وما ذقوا فيما استشعروا من العقيدة، امتازوا (٣) عن المسلمين في الحكم، وباينوا الكافرين في الاسم، وواجب على أهل الحق التحرز عنهم والتحفّظ منهم، ثم ضمن لهم - سبحانه - جميل الكفاية بقوله: «ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً» (٤) وهذا على العموم؛ فإن وبال كيدهم إليهم مصروف، وجزاء مكرهم عليهم موقوف، والحق - من قبل الحق سبحانه - منصور أهلُه، والباطل - بنصر الحق سبحانه - مجتث أصله.

قوله جل ذكره: ﴿إن المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى يراءون الناس

(١) مشتقة ولا بد أنها كلمة بمعنى (المرء) أو (الشخص) . . . ونحوهما

(٢) يقارنه هنا معناها أن يكون له قرين .

(٣) امتازوا هنا معناها اختلفوا بعلامات مخصوصة

(٤) قال على رضى الله عنه لن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً يوم القيامة حين يحكم الله بينهم، فلا يكون للكافرين سبيل إلى حجة . ويرى غيره أن الله لن يجعل للكافرين على المؤمنين سبيلاً في الدنيا فلن يستطيعوا عليهم نصراً بالكافة، ولكن قد يحصل لهم ظفر في بعض الأحيان على بعض الناس ولكن العاقبة للمتقين في الدنيا والآخرة . (ابن كثير ص ٥٦٧)

ولا يذكرون الله إلا قليلاً *
 مُذَبِّبِينَ بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هَؤُلَاءِ
 وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَمَنْ يُضِلِلْ اللَّهُ فَآنُ
 تَجِدْ لَهُ سَبِيلًا *

خداع المنافقين : إظهار الوفاق في الطريقة واستشعار الشرك في العقيدة .

وخداع الحق إياهم : ما توهموه من الخلاص ، وحكموا به لأنفسهم من استحقاق الاختصاص ،
 فإذا كُشِفَ الغطاء أيقنوا أن الذي ظنوه شراً كان سراباً ، قال تعالى : « وبدا لهم من الله
 ما لم يكونوا يحتسبون » (١) .

وقوله : « وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا . . . » الآية : علامة النفاق وجود النشاط عند
 شهود الخلق ، وفور العزم عند فوات رؤية الخلق .

وقوله : « مذبذبين بين ذلك . . . » الآية : أخص الخلق من يدع (٢) صدار العبودية ،
 ولم يجد سبيلاً إلى حقيقة الحرية (٣) ، فلا له من العز شظية ، ولا في الغفلة عيشة هنية .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا
 الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ ،
 أُرِيدُونَ أَنْ تَجْعَلُوا اللَّهَ عَالِمَ
 سُلْطَانًا مُبِينًا ﴾

(١) آية : ٤٧ سورة الزمر .

(٢) وردت (تدع) والصواب (يدع) لأن الكلام ليس خطاباً ، ومعناها ترك .

(٣) حقيقة الحرية لإشارة الى نهاية التحقق بالعبودية لله تعالى ، وهو ألا يملكك شيء من المكونات
 وغيرها ، فتكون حراً إذا كنت لله عبداً ، كما قال بشر الخافي لسرى السقطي رحمه الله فيها حكى عنه أنه قال :
 إن الله تعالى خلقك حراً فكن كما خلقك ، لا متزواً أهك في الحضرة ، ولا رفقتك في السفر ، اعمل لله ،
 ودع الناس عنك .

وقال الجنيد : آخر مقام العارف الحرية .

وقال بعضهم : لا يكون العبد عبداً حقاً ويكون لما سوى الله مسترقاً (الملع ص ٤٥٠) .

كُرِّرَ (١) عليهم الوعظ ، وأكَّد بمباينة الأعداء عليهم الأمر ، إبلاغاً في الإنذار ، وتغليظاً في الزجر ، وإلزاماً للحجة (. . .) (٢) موضع العذر .

قوله : « أتريدون أن تجفوا الله عليكم سلطانا مبينا » : توعدَّهم على موالاتهم للكفار بما لم يتوعدَّ على غيره من المخالفات ، لما فيه من إيثار الغير على المعبود ؛ وإيثار الغير على المحبوب من أعظم الكبائر في أحكام الوداد . فاذا شغلَّ من قلبه محلاً — كان للمؤمنين — بالأغيار استوجب ذلك العقوبة فكيف إذا شغلَّ محلاً من قلبه — هو للحق — بالغير ! ؟

والعقوبة التي توعدَّهم بها أن يكفهم وما اختاروه من موالات الكفار ، وبئس البديل !

كذلك من بقي (عن) (٣) الحق تركه مع الخلق ؛ فيتضاعف عليه البلاء للبقاء عن الحق والبقاء مع الخلق ، وكلاهما شديد من العقوبة .

قوله جل ذكره : « إن المناقين في الدرك الأسفل من

النار وإن تجد لهم نصيراً » .

دلَّت الآية على أن المنافق ليس بمُستأمن لأنَّ الإيمان ما يوجب الأمان ، فالؤمن يتخلص بإيمانه من النار ، فما يكون سبب وقوعه في الدرك الأسفل من النار لا يكون إيماناً ، ويقال هذا تحقيق قوله : « والله خير الماكرين » أي مكره فوق كل مكرٍ . لما أظهر المنافق ما هو مكر مع المؤمنين كانت عقوبتهم أشد من عقوبة من جاهر (٤) بكفره .

ويقال نقلهم (٥) في آجلهم (٦) إلى أشد ما هم عليه في عاجلهم ، لما في الخبر : « من كان

(١) نعرف من مذهب الفسيري أنه لا يعيل إلى القول بالتكرار في القرآن الكريم ، ولعل أبسط نتائج هذا المذهب أنه لا يرى في البسمة التي تأتي في مستهل كل سورة بلفظها — أي ثي ، من التكرار ، بل هي عنده متجددة بما يتلاءم والسورة ، لأجل هذا تستوقفنا هنا كلمة : « كرر » وتتدر الأسباب القوية التي أرجع إليها التكرار .

(٢) مشتبه .

(٣) وردت (من) ولكن المعنى يرفضها قطعاً ويؤيد (عن) خصوصاً وقد جاءت (عن) في العبارة التالية التي هي بمثابة نتيجة للجزء الأول من الكلام .

(٤) وردت (جاهد) بالذال والصواب أن تكون (جاهر) بالراء فالمنى يقتضى ذلك .

(٥) وردت هكذا (نهلهم) بنقطة محذوفة فوق الحرف الأول ثم ثلاث نقط فوق القاف وربما أراد الناسخ أن يحذف النقطة الثالثة فأخطأ وحذف النقطة التي فوق النون .

(٦) وردت (أجلهم) والصواب (آجلهم) .

بجالة لقي الله بها « فلنفاق — اليوم — في الدرك الأسفل من الحجر^(١) فكذلك ينقلون إلى الدرك الأسفل من النار . والدرك الأسفل من الحجر — اليوم — لهم ما عليهم من اسم الإيمان وليس لهم من الله شظية وهذا هو البلاء الأكبر .

ويقال استوجبوا الدرك الأسفل من النار لأنهم صحبوا اليوم اسم الله الأعظم لا على طريقة الحرمة . ويقال استوجبوا ذلك لأنهم أساءوا الأدب في حال حضورهم بالسنتهم ، وسوء الأدب يوجبُ الطرد .

قوله جل ذكره ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا

بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ فَأُولَئِكَ

مَعَ الْمُؤْمِنِينَ وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ

الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ .

لم يشترط كل هذه الشرائط في رجوع أحدٍ عن جُرْمِهِ ما اشترط في رجوع المنافقين عن نفاقهم لصعوبة حلهم في كفرهم . وبعد تحصيلهم هذه الشروط قال لهم : « فأولئك مع المؤمنين » ولم يقل من المؤمنين ، وفي هذا إشارة أيضاً إلى نقصان رتبهم وإن تداركوا بإخلاصهم ما سبق من آقهم ، وفي معناه أنشدوا :

وَالْعُنْدَ مَبْسُوطٌ وَلَكِنَّا شَتَانُ بَيْنَ الْعُنْدِ وَالشُّكْرِ

ويقال إن حرف (مع) للمصاحبة ، فإذا كانوا مع المؤمنين استوجبوا ما يستوجب جماعة المؤمنين ، فالتوبة ههنا أى رجعوا عن نفاقهم ، وأصلحوا — بصدقهم في إيمانهم ، واعتصموا بالله بالتبرؤ من حولهم وقوتهم ، وشاهدوا المنّة الله عليهم حيث هداهم ، وعن نفاقهم نجاتهم . قوله : « وأخلصوا دينهم لله » : ونجاتهم بفضل ربهم لا بإيمانهم في الحال ، ورجوعهم عن نفاقهم فيما مضى عليهم من الأحوال .

ويقال أخلصوا دينهم لله وهو دوام الاستماعة بالله في أن يثبتهم على الإيمان ، ويعصمهم عن الرجوع إلى ما كانوا عليه من النفاق :

(١) نرجح أنها (المهجر) بالهاء ويتأيد ذلك بقوله فيما بعد (ليس لهم من الله شظية) .

ويقال تابوا عن النفاق ، وأصلحوا بالإخلاص في الاعتقاد ، واعتصموا بالله باستدعاء التوفيق وأخلصوا دينهم لله في أن نجاتهم بفضل الله ولطفه لا بإتيانهم بهذه الأشياء — في التحقيق .

قوله جل ذكره : ﴿ ما يفعلُ اللهُ بعنابكم إن شكرتم وأمنتم وكان اللهُ شاكراً عليماً ﴾ .

هذه الآية من الآيات التي توجب حُسْنَ الرجاء وقوة الأمل ، لأنه جعل من أمارات الأمان من العقوبات شئتين اثنتين : الشكر والإيمان ، وهما خصلتان يسيرتان خفيفتان ؛ فإن الشكر قالة ، والإيمان حالة ، ولقد هوّن السبيل على العبد حين^(١) رضى منه بقالته وحالته . والشكر لا يصح إلا من المؤمنين فأما الكافر فلا يصح منه الشكر ؛ لأن الشكر طاعة والطاعة لا تصح من غير المؤمن .

وقوله : « وأمنتم » يعنى فى المال ؛ فكأنه بين أن النجاة إنما تكون لمن كانت عاقبته على الإيمان ، فعنى الآية لا يعذبكم الله عذاب التخليد^(٢) إن شكرتم فى الحال وأمنتم فى المال . ويقال إن شكرتم وأمنتم صدقتم بأن نجاتكم بالله لا بشركم وبإيمانكم .

ويقال الشكر شهود النعمة من الله والإيمان رؤية الله فى النعمة ، فكأنه قال : إن شاهدتم النعمة من الله فلا يقطعَنَّكم شهودها عن شهود المُنعم .

وقوله : « وكان اللهُ شاكراً عليماً » أى والله شاكراً عليماً ، ومعنى كونه شاكراً أنه مادِحٌ للعبد ومُشهدٌ عليه فيما يفعله لأن حقيقة الشكر وحدّه الثناء على المُحسن بذكر إحسانه ؛ فالعبد يشكر الله أى يثنى عليه بذكر إحسانه إليه الذى هو نعمته عليه ، والربُّ يشكر للعبد أن يثنى عليه بذكر إحسانه الذى هو طاعته له ، فإن الله يثنى عليه بما يفعله من الطاعة مع علمه بأن له ذنوباً كثيرة .

ويقال يشكره — وإن علمَ أنه سيرجع فى المستأنف إلى قببح أعماله .

(١) وردت (من) وترجع أنها فى الأصل (حين)

(٢) وردت (التخليل) وترجع أنها (التخليد) فهو وصف عذاب جهنم .

ويقال يشكره لأنه يعلم ضعفه ، ويقال يشكره لأنه يعلم أنه لا يعصى وقصده مخالفة ربه
ولكنه يُذنبُ لاستيلاء أحوال البشرية عليه من شهوات غالبية .
ويقال يشكره لأن العبد يعلم في حالة ذنوبه أن له رباً يعفر له .

قوله جل ذكره : ﴿ لا يحبُّ اللهُ الجَهْرَ بالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ
إِلَّا مَنْ ظَلَمَ وَكَانَ اللهُ سَمِيعاً عَلِيماً ﴾

قول المظلوم في ظالمه — على وجه الإذن له — ليس بسوء في الحقيقة ، لكنه يصح
وقوع لفتنة السوء عليه كقوله تعالى : « وجزاء سيئة سيئة مثلها »^(١) والجزاء ليس بسيئة .

ويقال مَنْ عَلِمَ أن مولاه يسمع استحيماً من النطق بكثير مما تدعو نفسه إليه .

ويقال الجهر بالسوء هو ما تسمعه نفسك منك فيما تُحدِّثُ في نفسك من مساءة الخلق ؛
فإن الخواص يحاسبون على ما يتحدثون في أنفسهم^(٢) بما (يعد)^(٣) لا يُطالب به كثير من
العوام فيما يسمع منهم الناس .

قوله : « إِلَّا مَنْ ظَلَمَ » : قيل ولا من ظَلِمَ . وقيل معناه ولكن مَنْ ظَلِمَ فله أن يذكر
ظالمه بالسوء^(٤) .

ويقال من لم يُؤثِرْ مدح الحق على القنح في الخلق فهو المغبون في الحال .

ويقال من طألع الخلق بعين الإضافة إلى الحق بأنهم عبيد الله لم يبسط فيهم لسان اللوم ؛

(١) الآية ٤٠ سورة الشورى .

(٢) من ذلك ما يحكيه القشيري في كتابه « التجبير في التذكير » عن الشبلي حيث يقول : « قال بعضهم
كنت مع الشبلي — رحمه الله — ففتح له بمنديل حسن فر يككب ميت فقال لي : كفن هذا السكب بهذا
المنديل . وعدت إليه فقال لي فعلت ما أمرتك به ؟ قلت : لا . فلم يقل لي شيئاً فقلت له : ما سبب ذلك الذي
أمرتني به ؟ فقال : عندما مررت به استقدرته واستجبته ، فتوديت في سرى : ألسنا نحن خاقناه ؟ فأمرتك
بذلك كفارة لما خطر لي » .

(٣) وبما كانت هذه اللفظة (يعد) زائدة ، أو سقطت (لا) قبلها فيكون معنى (لا يعد) لا يحسب ولا يعتبر

(٤) عن ابن عباس : إن الله لا يحب أن يدعو أحد على أحد إلا أن يكون مظلوماً فإنه قد أُرخص له .

وعن الحسن البصري يكفي أن يقول المظلوم « اللهم أعني عليه واستخرج حتى منه » وفي رواية عنه أنه

قد أُرخص له أن يدعو على من ظلمه من غير أن يعتدى عليه .

يقول الرجل لصاحبه : « أنا أحتَمِلُ من (. . .) ^(١) خدمتك حرمة لك مالا أحتمله من ولدي » ، فإذا كان مثل هذا معهوداً بين الخلق فالعبد بمراعاة هذا الأدب — بينه وبين مولاه — أولى .

ويقال لا يجب الله الجهر بالسوء من القول من العوام ، ولا يجب ذلك بخطوره ^(٢) من الخواص .

ويقال الجهر بالسوء من القول من العوام أن يقول في صفة الله ما لم يرِدْ به الإذن والتوفيق . والجهر بالسوء من القول في صفة الخلق أن تقول ما ورد النمرع بالمنع منه ، وتقول في صفة الحق ما لا يتصف به فإنك تكون فيه كاذباً ، وفي صفة الخلق عن الخواص ما اتصفوا به من النقصان — وإن كنت فيه صادقاً .

قوله « وكان الله سميعاً عليماً » : سميعاً لأقوالكم ، عليماً بعبوبكم ، يعني لا تقولوا للأغيار ما تعلمون أنكم بمثابةهم .

ويقال سميعاً لأقوالكم عليماً ببراءة ساحرة من تقولتم عليه ، فيكون فيه تهديد للقائل — لبريء الساحرة — بما يتقول عليه .

ويقال سميعاً : أيها الظالم ، عليماً : أيها المظلوم ؛ تهديد لهؤلاء وتبشير لهؤلاء .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنْ تَبَدُّوا خَيْرًا أَوْ نَحَفُوا أَوْ تَعَفَّوْا ﴾

عن سوء فإن الله كان عفواً قديراً ﴿

﴿ إِنْ تَبَدُّوا خَيْرًا ﴾ تخلقاً بأداب الشريعة ، وتحفوه تحقفاً بأحكام الحقيقة .

﴿ أَوْ تَعَفَّوْا عَنْ سُوءٍ ﴾ أخذنا من الله ما ندبكم إليه من محاسن الخلق .

﴿ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفْوًا ﴾ لعيوبكم « قديراً » على تحصيل محبوبيكم وتحقيق مطالبكم .

ويقال إن تبدوا خيراً لتكونوا للناس قدوة فيما تُسنون وما تعينون غيركم على ما يهدون

به من سلوك سننكم ، وإن تحفوه اكتفاءً بعلمه ، وصيانةً لنفوسكم عن آفات التصنع ، وثقة

(١) مشتبه .

(٢) أي (بأن يخظر عليهم خاطر) فعقوبة العوام على النطق والقول وعقوبة الخواص على (الخاطر)

بأن^(١) من تعملون^(٢) له يرى ذلك ويعلمه منكم ، وإن تعفوا عن سوء أى تتركوا ما تدعوكم إليه نفوسكم^(٣) فالله يجازيكم بعفوه على ما تفعلون ، وهو قادر على أن يبتليكم بما ابتلى به الظالم ، فيكون تحذيراً لهم من أن يغفلوا عن شهود المنة ، وتنبيهاً على أن يستعينوا أن يُسلموا العصمة ، وأن يُحذروا حتى يقعوا فى الفتنه والمحنة .

ويقال إن تبدوا خيراً فتحسنوا إلى الناس ، أو تحفوه بأن تدعوا لهم فى السر ، أو تعفوا عن سوء إن ظلمتم .

ويقال من أحسن إليك فأبدِ معه خيراً جبراً ، ومن كفاك شره فأخلص بالولاء والدعاء له سراً ، ومن أساء إليك فاعفُ عنه كراماً وفضلاً ؛ تجد من الله عفوَه عنك عما ارتكبت ، فإن ذنوبك أكثر ، وهو قادر على أن يعطيك من الفضل والإناعم ما لا تصل إليه بالانتصاف من خصمك ، وما تجده بالانتقام^(٤) .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنُكْفِرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ﴾ أولئك هم الكافرون حقاً وأعدنا للكافرين عذاباً مُهِينًا .

أخبر عنهم أنهم أضافوا إلى قبيح كفرهم ما عدَّ من ذمهم فعلهم ، ثم بين أنه

(١) أخطأ الناسخ فكتبت (باب)

(٢) مستدركة فى الهامش (تعملون) لأنها فى المتن (تعملون) والصواب ما جاء فى الهامش

(٣) إشارة القشيري هنا فى حاجة منا إلى تدبر ، فهو يبدأ أولاً بالنفس ، ثم ينتقل إلى الناس ، ذلك لأنه حسب ما نعرف عنه يعتبر صراعك مع نفسك هو الميدان الأول الذى ينبغى أن تحارب فيه أهواءك وأطباعك ودعواك ؛ هى أعدى أعدائك ، ثم تأتى من بعد ذلك علاقاتك خارج نفسك أى مع الناس

(٤) واضح من هذا مقدار ما يتمتع به الصوفية من رحابة الصدر ولين الجانب وسماحة الطبع .

ضاعف^(١) من عذابهم ما كان جزاء جرمهم ، لَتَعْلَمَ أَنَّهُ لَأَهْلُ الْفَسَادِ بِالْمُرَادِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا

بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ أُولَئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ

أُجُورَهُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾

لما آمنوا بجميع الرسل ، وصَدَقُوا في جميع ما أُمرُوا به استوجبوا القبول وحسن الجزاء .
وتقاصر الإيمان عن بعض الأعيان كتنقصه عن بعض الأزمان ، فكما أنه لا يقبل إيمان من لم يستغرق إيمانه جميع (. . . .)^(٢) إلى آخر ما له — كذلك لا يقبل إيمان من لم يستغرق إيمانه جميع (من)^(٣) أمرًا بالإيمان به ، إذ جعل ذلك شرط تحقيقه وكأله . فالإشارة في هذا أن من لم يخرج عن عهدة الإلزام بالكلية فليس له من حقيقة الوصل شظية ، قال صلى الله عليه وسلم : « الحجُّ عرفة »^(٤) فمن قطع للمسافة — وإن كان من فج عميق — ثم بقي عن عرفات بأدنى بقية لم يُدرك الحج .

وقال صلى الله عليه وسلم : « المسكاتبُ عبدٌ ما بقي عليه درهم »^(٥) .

قوله جل ذكره : ﴿ يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنزِلَ

عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا

مُوسَى أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرِنَا

(١) وردت (أضعف) وهي خطأ من الناسخ ، ولا بد أن تكون (ضاعف) العذاب لأن جزاء الكافرين عذاب مهين وهو النذل الذي يوصى بالذل الأخرى .

(٢) مشتبه .

(٣) ترجح أنها في الأصل (ما) أمر بالإيمان به منمًا للبس ، ويمكن أن تقبل (من) على أنها مرتبطة بالرسول .

(٤) « الحج عرفة من جاء قبل طلوع الفجر من ليلة فقد أدرك الحج أيام منى ثلاثة فمن تعجل في يومين فلا إثم عليه ومن تأخر فلا إثم عليه (الامام أحمد في مسنده وأبو عدى في الكامل والحاكم في مستدرکة والبيهقي في السنن) ٢/٣٥٨ منتخب كنز العمال .

(٥) « المسكاتب عبد ما بقي عليه من كتابته شيء » .

مفتاح كنوز السنة (مادة العتق) للدكتور ا . فنسنتك ط لجنة ترجمة دائرة المعارف الاسلامية ، ومرآته سنين أبي داود كتاب ٢٨ باب ١ وسنن ابن ماجه كتاب ١٩ باب ٣ وموطأ مالك كتاب ٣٩ ومسنند أحمد

اللَّهُ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ
 بِظُلْمِهِمْ ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ
 مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ فَعَفَوْنَا عَنْ ذَلِكَ
 وَأَتَيْنَا مُوسَى سُلْطَانًا مُبِينًا ﴿١٠﴾

اشتملت الآية على جنسين من قبائح ما فعلوه : أحدهما سؤالهم الرؤية والثاني عبادة العجل بعد ما ظهرت لهم الآيات الباهرة .

فأما سؤالهم الرؤية فذموا عليه لأنهم اقترحوا عليه ذلك بعد ما قطع عندهم بإقامة المعجزات ، ثم طلبوا الرؤية لا على وجه التعليم ، أو على موجب التصديق به ، أو على ما تحملهم عليه شدة الاشتياق ، وكل ذلك سوء أدب .

الإشارة فيه أيضاً أن مَنْ يكتفى بأن يكون العجلُ معبوده — متى — يسلم له أن يكون الحقُّ مشهوده ؟

ويقال القومُ لم يباشروا العرفانُ أسرارهم فلذلك عكفوا بمقولهم^(١) على ما يليق بهم من محدودٍ جوزوا أن يكون معبودهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَتَيْنَا مُوسَى سُلْطَانًا مُبِينًا ﴾

حجة ظاهرة ، بل تفرداً صانه من التمثيل والتعطيل .

والسلطان المبين التحصيل والتنزيه المانع من التعطيل والتشبيه .

ويقال السلطان المبين القوة بسماع الخطاب من غير واسطة .

(١) هذا كلام له أهمية قصوى في تحديد مدى تقدير القشيري لقيمة العقل .

فنحن نعرف من مذهبه في المعرفة أن العقل يقول عليه فقط في البداية ، يقول في رسالته ص ١٩٧ (تجب البداية بتصحيح اعتقاد بين العبد وبين الله تعالى صاف عن الظنون والشبه خال من الضلال والبدع صادر عن البراهين والحجج) ولكن العقل يمدد غير جدير بمواصلة الصعود إلى ما هو أعلى من ذلك لأنه يصاب بأفات (التجويز والتجويز والتوهم والتحدد) ويناط بغير العقل من الملتصقات الأخرى وهي القلب والروح والسر وعين السر أو سر السر أن تواصل المقصود نحو الدرى العليا . فإشبه الذين يريدون تطبيق الوسائل العقلية على الربوبية بمن عبدوا العجل ! وعكفوا بمقولهم على المحدود !

ويقال السلطان المبين لهذه الأمة غداً ، وهو بقاؤهم في حال لقائهم — قال صلى الله عليه وسلم : « لا تضامون في رؤيته » (١) — في خبر الرؤية .

قوله جل ذكره : ﴿ وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ مِيثَاقِهِمْ وَقُلْنَا لَهُمْ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ﴾

ما زادهم في الظاهر آية إلا زادوا في قلوبهم جحداً ونكراً ، فلم تنفعهم زيادة نصيب الإعلام ؛ لما لم تنفتح لشهدوها بصائر قلوبهم ، قال تعالى : « وما تغني الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون » (٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ فَبِمَا نَقَضْتُمْ مِيثَاقَهُمْ وَكُفَرْتُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ وَقْتُلْتُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾

معناه لارتكابهم هذه المناهي ، ولا تصافهم بهذه المخازي ، أحللتناهم منازل الهوان ، وأنزلنا بهم من العقوبة فنون الألوان .

ويقال لحَقْمُهُمْ شَوْمُ المخالفات حالة بعد حالة ، لأن من عقوبات المعاصي الخذلان لغيرها من ارتكاب المناهي ؛ فَبِنَقْضِهِمُ الميثاق ، ثم لم يتوبوا ، جرَّهم إلى كفرهم بالآيات ، ثم لشَوْم كفرهم خذِلُوا حتى قتلوا أنبياءهم — عليهم السلام — بغير حق ، ثم لشَوْم ذلك نجاسروا حتى ادَّعَوْا شِدَّةَ التَّفَهُمِ ، وقالوا : قلوبنا أوعية العلوم ، فردَّ الله عليهم وقال : « بل طبع الله عليها بكفرهم » فَحَجَبَهُمْ عن محلِّ العرفان ، فعمهوا في ضلالتهم .

(١) « ... إنكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر »

البخاري كتاب ٩ باب ١٥ و ٢٦ و كتاب ٦٥ سورة ٤ مفتاح كنوز السنة ص ٥٧

(٢) آية ١٠١ سورة يونس

قوله جل ذكره : ﴿ وبكفرهم وقولهم على مريم بهتاناً

عظيماً ﴾ وقولهم إنا قتلنا المسيح

عيسى ابن مريم رسول الله وما قتلوه

وما صلبوه ولكن شبه لهم وإن

الذين اختلفوا فيه لفي شك منه

ما لهم به من علم إلا اتباع

الظن وما قتلوه يقيناً ﴾ بل رفعه الله

إليه وكان الله عزيزاً حكماً ﴾

مجاوزه الحد ضلالٌ ، كما أن التقصان والتقاصر عن الحق ضلالٌ ، فقوم^(١) تقولوا

على مريم ورموها بالزنا ، وآخرون جاوزوا الحد في تعظيمها فقالوا : ابنها ابنُ الله ، وكلا الطائفتين وقعا في الضلال .

ويقال مريم — رضى الله عنها — كانت ولية الله ، فشقي بها فرقتان : أهل الإفراط

وأهل التفريط . وكذلك كان أولياؤه — سبحانه — فمُنكرهم يشقى بترك احترامهم ،

والذين يعتقدون فيهم مالا يستوجبونه يشقون بالزيادة في إعظامهم ، وعلى هذه الجملة درج

الأكثر من الأكبر .

قوله تعالى : ﴿ وقولهم إنا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وما قتلوه . . . يقيناً بل

رفعه الله . »

قوله تعالى : ﴿ وما صلبوه ولكن شبه لهم . . . عزيزاً حكماً ﴾ قيل أوقع الله شبهه^(٢)

على الساعى به فقتل وُصِّب مكانه ، وقد قيل : من حفر بئراً لأخيه وقع فيها^(٣) .

(١) أخطأ الناسخ فكشها (قوموا) .

(٢) وردت (شبهه) بالبناء المربوطة والصواب (شبهه)

(٣) اختار ابن جرير أن شبه عيسى ألقى على جميع أصحابه ، وكانوا اثني عشر رجلاً (ذكر أسماء) ومنهم ليودس ركريا يوطا . ويقول ابن اسحق (نقلا عن رواية نصرانية) أن ليودس مقابل ثلاثين درهماً هو الذي دل الأعداء على عيسى بأن قتلته ساعة دخولهم فأخذوه فصلبوه ، انتهت الرواية .

تمليق : هذه الرواية التي اعتمد عليها ابن اسحق تنفق مع ما جاء في الأناجيل الأربعة وليودس هذا هو يهوذا الاسخريوطي .

وقيل إن عيسى عليه السلام قال: مَنْ رَضِيَ بَأَن يُلْقَى عَلَيْهِ شَبَهِي فَيُقْتَلَ دُونِي فَلَهُ الْجَنَّةُ ،
فرضى به بعض أصحابه^(١) ، فيقال لما صبر على مقاساة التلف لم يعدم من الله الخلف^(٢) ،
قال الله تعالى: « إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا »^(٣) .

ويقال لما صحَّتْ صِحْبَةُ الرَّجُلِ مَعَ عَيْسَى — عَلَيْهِ السَّلَامُ — بِنَفْسِهِ صَحْبَهُ بِرُوحِهِ ، فَلَمَّا
رُفِعَ عَيْسَى — عَلَيْهِ السَّلَامُ — إِلَى مَحَلِّ الزَّلْفَةِ ، رَفَعَ رُوحَ هَذَا الَّذِي فَدَاهُ بِنَفْسِهِ
إِلَى مَحَلِّ الْقُرْبَةِ^(٤) .

قوله جل ذكره: ﴿ وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ
بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ، وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ
عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ﴾

لما حكم بأن لا أمان لهم في وقت اليأس لم ينفعهم الإيمان في تلك الحالة ، فعلم أن العبرة
بأمان الحق لا بإيمان العبد .

قال نجل ذكره: ﴿ فَبِظُلْمٍ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا
عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أَحَلَّتْ لَهُمْ وَبِضَدِّهِمْ
عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا * وَأَخَذَهُمُ
الرَّبُّ وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالِ
النَّاسِ بِالْبَاطِلِ ، وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ
مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾

(١) عن ابن اسحق عن رجل كان نصرانياً وأسلم أنه ذكر له أن عيسى حين جاءه من الله إلى رافعا
قال يا معشر الحواريين: أيكم يحب أن يكون رفيق في الجنة حتى يشبهه للقوم في صورتي فيقتلوه في مكان
فقال أحدم واسمه مرجس: أنا يا روح الله . قال: فاجلس في مجلسي تجلس فيه ، ورفع عيسى (عم)
فدخلوا على مرجس وصلبوه .

وفي رواية لسعيد بن جبير عن ابن عباس اتفاق كبير مع ذلك دون ذكر اسم (مرجس) .

(٢) أخطأ الناسخ إذ نقلها (الخلق) بالقاف .

(٣) آية ٣٠ سورة الكهف .

(٤) في تعبير القشيري ذكاء ، في حالة عيسى قال (رفع) دون أن يحدد كيفية الرفع ، أبا الجسد أم بالروح
أم بهما معاً ، وفي حالة الثاني قال (رفع روحه) ، ونفهم — من حيث المصطلح — أن الزلفة أقوى من القربة .

يقال ارتكاب المحظورات يوجب تحريم المباحات .

فَمَنْ رَكِبَ مُحْظُورًا بَظَاهِرِهِ حُرْمٌ^(١) مَا كَانَ يَجِدُهُ مِنَ الْأَحْوَالِ الْمُبَاحَةِ ، وَالْأَلطَافِ الْحَاصِلَةِ فِي سِرَائِرِهِ .

قوله جل ذكره : * لَكِنِ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ
وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ
وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ ، وَالْمُقِيمِينَ
الصَّلَاةَ ، وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ ، وَالْمُؤْمِنُونَ
بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أُولَئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ
أَجْرًا عَظِيمًا *

الراسخ في العلم هو ألا يكون في الدليل مُقَدِّدًا ، كما لا يكون في الحكم مقلدًا ، بل يضع
النظر موضعه إلى أن ينتهي إلى حد لا يكون للشك في عقله مساع .

ويقال الراسخ في العلم من يرتقى عن حد تأمل البرهان^(٢) ويصل إلى حقائق البيان .

ويقال الراسخ في العلم أن يكون بعلمه عاملاً حتى يفيد عمله عِلْمَ ما خفي على غيره ، ففي الخبر :
« من عمل بما علمه ورثه الله علم ما لم يعلم »^(٣) .

وخصَّ « المقيمين الصلاة » في الإعراب فنصَّبَ اللفظ بإخبار أعني على المدح لِمَا لِلصَّلَاةِ
من التخصيص من بين العبادات لأنها تالية الإيمان في أكثر المواضع في القرآن ، ولأن الله

(١) أخطأ الناسخ حين كتبها (جرم) بالجيم والصواب أن تكون بالحاء لارتباطها بتحريم المباحات
فكما سبق .

(٢) أي ينبغي ألا يعكف الانسان على العقل وحده بل عليه أن يرتقى عن هذا الحد .

(راجع الهامش الذي يتناول هذه القضية من هذا الكتاب)

(٣) أورده أبو نعيم في حلية الأولياء عن أنس بن مالك .

ويرى أبو نصر السراج أن هذا العلم الموروث هو علم الإشارة ، فيكشف الله سبحانه لقلوب أصفيائه الماني
المدخورة ، واللطائف والأسرار المحزونة وغرائب العلوم وطرائف الحكم في معاني القرآن ... اللع من ١٤٧
(كتاب الاستنباطات) .

— سبحانه — أمر الرسول صلى الله عليه وسلم (بها) ^(١) ليلة المعراج بغير واسطة جبريل عليه السلام . . . وغير هذا من الوجوه .

قوله تعالى « أجرًا عظيمًا » : الأجر العظيم هو الذى يزيد على قدر الاستحقاق بالعمل .

قال جل ذكره : ﴿ إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا

إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا

إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ

وَبِعِيسَى وَالْإِسْمَاطِ وَعِيسَى وَأَيُّوبَ

وَيُونُسَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ ، وَآتَيْنَا

دَاوُدَ زَبُورًا ﴿

إفراد النبي صلى الله عليه وسلم من الأنبياء بالإيمان لإفرادهم بالتخصيص والفضيلة ؛ فأفرد نوحاً على ما استحقه من المقام وأفرد رسولنا عليه السلام على ما استحقه هو ، فاشتركا فى الإفراد لكنهما تباينا فى الفضيلة على حسب المقام ، فتفرّد واحد من بين أشكاله بغير فضائل ، وتفرّد آخر من بين أضرابه ^(٢) بألف فضيلة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ

وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ

مُوسَى تَكْوِيمًا ﴿

سنة الله فى أوليائه ستر قوم ، وشهر قوم ، وبذلك جرت سنة أيضاً فى الأنبياء عليهم السلام — أظهر أسماء قوم وأجل تفصيل آخرين . والإيمان واجب بجميع الأنبياء جملة وتفصيلاً ، كما أن الاحترام واجب لجميع الأولياء جملة وتفصيلاً ، وكذلك أحوال العباد ستر عليهم بعضاً وأظهر لهم بعضها ، فما أظهرها لهم — طالبهم بالإخلاص فيها ، وما سترها

(١) إضافة وضعناها ليتهاك المعنى .

(٢) وردت (أخرايه) بالخاء وهى خطأ فى النسخ والصواب (أضرابه) أى (أشكاله) التى سبقت ،

والفقرة كلها غير واضحة ، وقد أثبتناها كما هى .

عليهم — فلائنه غار^(١) على قلوبهم من ملاحظة أحوالهم تأهيلاً لهم للاختصاص بمحائق
أفردهم بمعانيها .

« وكلم الله موسى تكليماً » : إخبار عن تخصيصه إياه باستماع كلامه بلا واسطة .

قوله جل ذكره : ﴿ رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ ﴾

وَقَفَ الْخَلْقَ عِنْدَ مَقَادِيرِهِمْ ، وَبَيَّنَّ أَنَّهُ أَرْسَلَ إِلَيْهِمُ الرُّسُلَ فَتَفَرَّدُوا عَلَيْهِمْ إِلَى اجْتِنَابِ
ثَوَابِهِمْ ، وَاجْتِنَابِ مَا فِيهِ اسْتِحْقَاقُ عَذَابِهِمْ ، وَأَنَّهُ لَيْسَ لِلْخَلْقِ سَبِيلٌ إِلَى رَاحَةٍ يَطْلُبُونَهَا
وَلَا إِلَى آفَةٍ يَجْتَنِبُونَهَا إِذَا فِي الْحَالِ أَوْ فِي الْمَالِ .

قوله جل ذكره : ﴿ لَيْسَ لَكَ يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ

الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴾

أَنِّي يَكُونُ لِمَن لَّهُ إِلَى اللَّهِ حَاجَةٌ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ ؟ ! وَلَكِنَّ اللَّهَ خَاطِبُهُمْ عَلَى حَسَبِ عَقُولِهِمْ .

قوله جل ذكره : ﴿ لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ

بِعَلْمِهِ وَالْمَلَائِكَةُ يَشْهَدُونَ وَكَفَى

بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴾

سَلَّاهُ اللَّهُ عَنِ التَّكْذِيبِ الْخَلْقَ إِيَّاهُ بِمَا ذَكَرَهُ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ بِصِدْقِهِ ، وَلِذَلِكَ قَالَ : « وَكَفَى

بِاللَّهِ شَهِيدًا » .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ

قَدْ ضَلُّوا ضَلَالًا بَعِيدًا ﴾ إِنَّ الَّذِينَ

كَفَرُوا وَظَلَمُوا لَمْ يَكُنْ اللَّهُ

لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا ﴾

إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ،

وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴾

(١) عن أبي هريرة قال : قال رسول الله (ص) : إن الله يبارز وإن المؤمن يغاز وغيره الله تعالى أن

ياتي العبد المؤمن ما حرم الله تعالى عليه ، الرسالة ص ١٢٦ . وقال القشيري : إذا وصف الحق سبحانه بالغيرة
فمعناه أنه لا يرضى بمشاركة الغير منه فيما هو حق له من طاعة عبده . (الرسالة نفس الصفحة) .

جعل صدهم المؤمنين (من) (١) اتباع الحق نظير كفرهم بالله ، والله تعالى عظم حقوق أوليائه كتعظيم حق نفسه ، ثم قال : « إن الذين كفروا وظلموا » جعل ظلمهم سبيل كفرهم ، فعلق استحقاق العقوبة المؤبدة عليها جميعاً . والظلم — وإن لم يكن كالكفر في استحقاق وعيد الأبد — فليشؤم الظلم لا يبعد أن يخذله الله حتى يوافي ربه على الكفر .

قوله جل ذكره ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ فَآمِنُوا خَيْرًا لَكُمْ وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴾

«يا أهل الكتاب» : أخبر أنه سبحانه غنى عنهم ، فإن آمنوا فحفظوا أنفسهم اكتبوها وإن كفروا (٢) فبلاياهم لأنفسهم اجتلبوها . والحق — تعالى — منزله الوصف عن (الجهل) (٣) لوفاق أحد ، والنقص لخلاف أحد .

قوله : « وإن تكفروا فإن لله ما في السموات والأرض » يعني إن خرجوا عن استعمال العبودية — فعلاً ، لم يخرجوا عن حقيقة كونهم عبيده — خلقاً ، قال تعالى : « إن كل من في السموات والأرض إلا آتى الرحمن عبداً » (٤)

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ . إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلَّمْتَهُ الْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ

(١) ربما كانت (عن) فهكذا في الآية الكريمة .

(٢) في النسخة (وإن لم تكفروا) ولكنها مصححة باستدراك في الهامش (وإن كفروا)

وهو الأصوب .

(٣) نظن أن الناسخ قد أخطأ في نقل هذه الكلمة فان من عادة القشيري في مثل هذا السياق أن

يذكر أن طاعة المطيع ليست زينا للحق ؛ ومعبودية الماضى ليست شيناه ، لأجل هذا يرجح أن العبارة

هنا تستقيم لو كانت (والحق تعالى منزله الوصف عن السكالم لوفاق أحد وعن النقص لخلاف أحد)

(٤) آية ٩٣ سورة مريم .

فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ، وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةً
 انْتَهُوا خَيْرًا لَكُمْ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهُ وَاحِدٌ
 سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ ، لَهُ مَا فِي
 السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ
 وَكِيلًا ❀ .

عُلُوُّهُمْ فِي دِينِهِمْ جَرِيْمٌ عَلَى مَقْتَضَى حِسَابِهِمْ ؛ حَيْثُ وَصَفُوا — بِمِثَابَةِ الْخَلْقِ —
 مَعْبُودَهُمْ ، ثُمَّ مَنَاقَضْتَهُمْ ؛ حَيْثُ قَالُوا الْوَاحِدَ ثَلَاثَةً وَالثَّلَاثَةَ وَاحِدًا^(١) ، وَتَمَادَى فِي الْبَاطِلِ لَا يَزِيدُ
 غَيْرَ الْبَاطِلِ .

قوله جل ذكره : ❀ لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ
 عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ
 وَمَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ
 فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا ❀ فَأَمَّا الَّذِينَ
 آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ
 أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ ❀

كَيْفَ يَسْتَنْكِفُ عَنْ عِبُودِيَّتِهِ وَبِالْعِبُودِيَّةِ شَرَفُهُ ، وَكَيْفَ يَسْتَكْبِرُ عَنِ التَّنَدُّلِ
 وَفِي اسْتِكْبَارِهِ تَلْفُهُ ، وَهَذَا الشَّأْنُ يُطَقُّ الْمَسِيحُ أَوَّلَ مَا نَطَقَ بِقَوْلِهِ : إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ ، وَتَجْمَلُ الْعَبِيدُ
 فِي التَّنَدُّلِ لِلسَّادَةِ ، هَذَا مَعْلُومٌ لَا تَدْخُلُهُ رِيْبَةٌ^(٢) .

وقوله : « وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ » لَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُمْ أَفْضَلُ مِنَ الْمَسِيحِ ، لِأَنَّهُ إِذَا خَاطَبَهُمْ
 عَلَى حَسَبِ عَقَائِدِهِمْ ، وَالْقَوْمُ اعْتَقَدُوا تَفْضِيلَ الْمَلَائِكَةِ عَلَى بَنِي آدَمَ .

(١) الثَّلَاثَةُ إِذَا أُنْ يَكُونُ مَقْصُودًا مِنْهَا : اللَّهُ وَالْمَسِيحُ وَمَرْيَمُ ، وَإِنَّمَا — كَمَا وَرَدَ فِي الْأَنْجِيلِ — الْأَبُ
 وَالابْنُ وَالرُّوحُ الْقُدُسُ ، وَسِوَاءِ انْتَصَرَفَتْ إِلَى هَؤُلَاءِ أُمٌّ إِلَى أَوْلَادِكُ فَانَّهُ شَرِكٌ مَحْضٌ تَوَلَّى الْفَرَّانَ الْكَرِيمَ
 تَقْبِيْدَهُ فِي مَوَاضِعَ شَتَّى .

(٢) وَوَرَدَتْ (رَتْبَةً) وَلَا نَحْسَبُ أَنَّ لَهَا مَعْنَى هُنَا ، وَنُرْجِحُ أَنَّهَا فِي الْأَصْلِ (رِيْبَةٌ) أَي هَذَا مَعْلُومٌ
 لَا شَكَّ فِيهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنكَفُوا وَاسْتَكْبَرُوا

فيعذبهم عذاباً أليماً ، ولا يجدون لهم

من دون الله ولياً ولا نصيراً ﴾

العذاب الأليم ألا يصلوا إليه (١) أبداً بعدما عرفوا جلاله ، فإذا صارت معارفهم ضرورية (٢)

فإنهم يعرفون أنهم عنه بقوا (٣) ، فحسرتهم حينئذ على ما فاتهم أشد عقوبة لهم .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾

البرهان ما لاح في سرايرهم من شواهد الحق .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُوراً مبيناً ﴾

وهو خطابه الذي في تأملهم معانيه حصول استبصارهم .

قوله جل ذكره : ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ (٤) واعتصموا به

فسيدخلهم في رحمة منه وفضل ﴾

« سيدخلهم في رحمته » : والسين للاستقبال أى يحفظ عليهم إيمانهم في المال (٥) عند

التوفى ، كما أكرمهم بالعرفان والإيمان في الحال .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيماً ﴾

(١) أى يقطع بينهم وبين رؤيته سبحانه ، وفي هذا يقول ذو النون (خوف النار إذا قيس إلى

خوف القطع عن المحبوب كقطرة الماء تغدق في أعظم المحيطات .

ويقول بعضهم : لاهى إذا شئت أن تمذبنى فألقى بي إلى النار ولا تعذبني بذلك الحجاب .

(٢) قلنا من قبل في هامش سابق - نقلاً عن مذهب القشيري : إن المعرفة في البداية كسبية

وفي الانتهاء ضرورية ، ومعنى الكلام هنا أنهم يجرمون من أعظم الأشياء متعة بعد ما لاح لهم بعض المعارف . . وذلك غاية في التعذيب .

(٣) (عنه بقوا) البقاء عن الله سبحانه أشد أنواع العقاب .

(٤) سقطت (بالله) من الناسخ فأثبتناها في موضعها .

(٥) وردت (المال) ويلزم وضع المدعى الألف لتسكون (المال) وقد تكررت هذا في مواضع

كثيرة فيما سبق .

هذه الهداية هي إكرامهم بأن عرفوا أن هذه الهداية من الله لهم فضل لا لأنهم استوجبوها بطلبهم وجهدهم ، ولا بتعبهم وكدهم^(١) .

قوله جل ذكره : ﴿ يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يَفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ

إِنْ أَمْرٌ هَلْكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ

فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ وَهُوَ يَرِثُهَا

إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ

فَلَهُمَا الشُّلْثَانُ مِمَّا تَرَكَ ، وَإِنْ كَانُوا

إِخْوَةً رِجَالًا وَنِسَاءً فَلِلَّذَكَرِ مِثْلُ

حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ ، يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ

تَضِلُّوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿

قطع الخصومة بينهم في قسمة^(٢) الميراث فيما أظهر لهم من النص على الحكم ، فإن للمال محبب إلى الإنسان ، وجبكت النفوس على الشح ؛ فلو لم ينص على مقادير الاستحقاق (لقابله الاشباه)^(٣) في الاجتهاد ، فكان يؤدي ذلك إلى التجاذب والتوائب ؛ فحسم تلك الجملة بما نص على المقادير في الميراث قطعاً للخصام . ولتوريثه للنسوان — وإن لم يوجد منهن الذب عن العشييرة — دلالة على النظر لضعفهن . وفي تفضيل الذكور عليهن لما عليهم من حمل^(٤) المؤن وكذا السعى في تحصيل المال ، والقيام عليهن .

(١) يهدف القشيري دائماً إلى أن يعود بكل شيء إلى فضل الله ، وأن يشعر العبد دائماً بأن عمله ليس وحده كافياً للنجاة ، فإذا طالع العبد نفسه في شيء ما في ذلك وبال عليه .

(٢) وردت (بالصاد) والصواب أن تكون بالسين ، وربما كانت (قضية) في الأصل .

(٣) هكذا في النسخة (ص) ورجح أنها في الأصل (لقابله الاشتباه) في الاجتهاد أي ان النص

على الموارث ازال كل اشتباه ينجم عن الاجتهاد .

(٤) وردت (بحمل) ورجح أنها في الأصل : (حمل) فقيلها جار .

(حاشية) لم يترمز القشيري لمعنى (الكلاله) ولقد كنا نود لو أوضح الرأي فيها ، خصوصاً

وأن موضوعها منهم ، وتسمى هذه الآية الأخيرة من سورة النساء بآية الصيف ، قال الإمام أحمد : حدثنا

أبو نعيم حدثنا مالك يعني ابن مفلوح يقول سمعت الفضل بن عمرو عن إبراهيم عن عمر بن الخطاب قال :

سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الكلاله فقال : « يكفيك آية الصيف » فقال لأن أكون سألت

رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها أحب إلى من أن يكون لي حمر النعم .

=

السورة التي تذكر فيها المائة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سماعُ اسم الله يُوجبُ الهيبة ، (والهيبة) ^(١) تتضمنُ الفناء والغيبة ، وسماعُ الرحمن الرحيم يوجبُ الحضور والأوبة ، والحضور يتضمنُ البقاء والقربة .

فمن أسَمه « بسم الله » أدهشه في كشف جلاله ، ومن أسَمه « الرحمن الرحيم » عَيْشَه بِلُطْفِ أَفْضَالِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ ﴾

« يا » حرف نداء ، و « أي » اسم منادى ، « ها » تنبيه ، و « الذين آمنوا » صلة للمنادى . ناداهم قبل أن بداهم ، وسمَّاهم قبل أن براهم ، وأهلَّهم في آزاله لِمَا أوصلهم إليه في آباده .

شَرَّفَهُمْ بقوله : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » ، وكَلَّفَهُمْ بقوله « أَوْفُوا » ، وَلَمَّا عَلِمَ أَنَّ التَّكْلِيفَ يوجبُ المشقة قَدَّمَ التَّشْرِيفَ بِالثَّنَاءِ عَلَى التَّكْلِيفِ الْمَوْجِبِ لِلْعِنَاءِ .

ويقال الإيمانُ صنْفانُ : أحدهما يشير إلى عين الجود ، والثاني إلى بذل الجهود . فَبَدَلُ الْجُهُودِ خِدْمَتُكَ ، وَعَيْنُ الْجُودِ قِسْمَتُهُ ، فَبِخِدْمَتِكَ عِنَاءُ الْأَشْبَاحِ ، وَبِقِسْمَتِهِ ضِيَاءُ الْأَرْوَاحِ .

وحقيقة الإيمان تحقق القلب بما أخبر من الغيب .

ويقال « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » : يَا مَنْ دَخَلُوا فِي إِيمَانِي ، مَا وَصَلْتُمْ إِلَى أَمَانِي إِلَّا بِسَابِقِ إِحْسَانِي .

ويقال يَا مَنْ فَتَحَتْ بَصِيرَتَهُمْ لَشُهُودِ حَقِّي حَتَّى لَا يَكُونُوا كَمَنْ أَعْرَضَتْ عَنْهُمْ مِنْ خَلْقِي .

== وذكر الإمام أحمد بإسناد آخر أكثر صحة مما سبق .

ومن الأقوال التي ذكرت عن الكلالة أنها مأخوذة من الإكليل الذي يحيط بالرأس من جوانبه ولهذا فسرها أكثر العلماء بمن يموت وليس له ولد ، ومن الناس من يقول الكلالة من لا ولد له كما دلت عليه الآية (إن امرؤ هلك ليس له ولد) .

(١) أضفناها لأن السياق يستدعيها ، إذ ترجح أنها سقطت في النسخ .

قوله جل ذكره : ﴿ أوفوا بالعقود ﴾

كُلُّ مُكَلَّفٍ مُطَالَبٌ بِالْوَفَاءِ بِعَقْدِهِ ، وَالْعَقْدُ مَا أَلْزَمَكَ بِسَابِقِ إِجْبَاهِهِ ، ثُمَّ وَفَّقَكَ — بعدما أظهرت عند خطابه — بجوابه (١) ، فانبرم العقد بمحصول الخطاب ، والقبول بالجواب . ويدخل في ذلك — بل يلتحق به — ما عَقَدَ الْقَلْبُ مَعَهُ سِرًّا بِسِرٍّ ؛ مِنْ خُلُوصٍ لَهُ أَضْمَرَهُ ، أَوْ شَيْءٍ تَبَيَّنَهُ ، أَوْ مَعْنَى كُوشِفَ بِهِ أَوْ طُوبِيَ بِهِ فَاقْبَلَهُ . ويقال الوفاء بالعهد بصفاء القصد ، ولا يكون ذلك إلا بالتبرُّى من المنة ، والتحقق بتولى الحق — سبحانه — بلطائف المنة (٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتَبَلَى عَلَيْكُمْ غَيْرَ مُحِلِّي الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ ﴾

تحليل بعض الحيوانات وإباحتها من غير جُرْمٍ سَبَقَ مِنْهَا ، وَتَحْرِيمُ بَعْضِهَا وَالنَّهْيُ عَنْ ذَبْحِهَا مِنْ غَيْرِ طَاعَةٍ حَصَلَتْ مِنْهَا — دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْعِلَّةَ لاصْنَعِهِ . وحرَّم الصيد على المحرِّم خصوصاً لأن المحرِّم متجرِّدٌ عن نصيب نفسه بقصده إليه ، فالأليق بصفاته كُفُّ الْأَذَى عَنْ كُلِّ حَيْوَانٍ .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ اللَّهَ بِحِكْمٍ مَا يَرِيدُ ﴾

لَا حَجَرَ عَلَيْهِ فِي أَعْمَالِهِ ، فَيَخْصُصُ مِنْ إِشَاءِ النَّعْمَى ، وَيَفْرُدُ مِنْ إِشَاءِ الْبَلْوَى ؛ فَهُوَ يُمَضِّي الْأُمُورَ فِي آبَادِهِ عَلَى حَسَبِ مَا أَرَادَ وَأَخْبَرَ وَقَضَى فِي آزَالِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُحْلُوا شَعَائِرَ اللَّهِ ﴾

الشعائر معالم الدِّين ، وتعظيم ذلك وإجلاله خلاصة الدين ، ولا يكون ذلك إلا بالاستسلام عند هجوم التقدير ، والتزام الأمر بجميل الاعتناق ، وإخلال الشعائر (يكون) بالإخلال بالأوامر .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ

وَلَا الْقَلَائِدَ ﴾

(١) يشير القشيري إلى قوله تعالى يوم النذر : « ألسنت بربكم ؟ قالوا بلى » .

(٢) يفرِّق القشيري بين المنة للعبد والمنة للحق .

تعظيم المكان الذي عظمه الله ، وإكرامُ الزمان الذي أكرمه الله . وتشريف الإعلام على ما أمر به الله — هو المطلوب من العبيد أمراً ، والمحبوب منه حالاً .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا آمِنِ الْبَيْتَ الْحَرَامَ يَتَنَفَّسُونَ فَضُلًا مِّن رَّبِّهِمْ وَرِضْوَانًا ﴾

وبالحري لمن يقصد البيت ألا يخالف رب البيت .

والابتغاء للفضل والرضوان بتوقُّي موجبات السخط ، ومجانبة العصيان .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ أَن صَدَّوْكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَن تَعْتَدُوا ﴾

وإذا خرجتم عن أمر حقوقنا فارجعوا إلى استجلاب حظوظكم ، فأما ما دمتم تحت قهر بطشنا فلا نصيب لكم منكم ، وإنكم لنا .

قوله « وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ . . . » أي لا يحملكم بغض قومٍ لأنهم صدوكم عن المسجد الحرام على ألا تجاوزوا حدَّ الإذن في الانتقام ، أي كونوا قائلين بنا ، متجردين عن كل نصيبٍ وحظٍ لكم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ ﴾ .

البرُّ فعلٌ ما أمرت به ، والتقوى تركٌ ما زُجرت عنه .

ويقال البرُّ إيثارُ حقه — سبحانه ، والتقوى تركُ حظِّك .

ويقال البرُّ موافقةُ الشرع ، والتقوى مخالفةُ النَّفس .

ويقال المعاونة على البرِّ بحسنِ النصيحة وحميل الإشارة للمؤمنين ، والمعاونة على التقوى بالقبض على أيدي الخطائين بما يقتضيه الحال من جميل الوعظ ، وبلغ الزجر ، وتمام المنع على ما يقتضيه شرط العلم .

والمعاونة على الإثم والعدوان بأن تعمل شيئاً مما يقتدى بك لا يرضاه الدين ، فيكون قولك الذي تفعله ويقتدى بك (فيه) سنةً تظهرها (عليك) نبؤٌ وزرّها . وكذلك المعاونة

على البر والتقوى أى الاتصاف بجميل الخصال على الوجه الذى يُقَدِّى بك فيه .

قوله جل ذكره : ﴿ واتقوا الله إن الله شديد العقاب ﴾ .

العقوبة ما تعقب الجرم بما يسوء صاحبه . وأشد العقوبة حجاب المُعاقِبِ عن شهود المُعاقِبِ ؛ فإنَّ تَجَرُّعَ كاساتِ البلاءِ بشهود المُبْلِى أحلى من العسل والشهد .

قوله جل ذكره : ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ المَيْتَةُ وَالدَّمُ وَلَحْمُ

الخنزير ﴾ .

وأكل الميتة أن تتناول من عرض أخيك على وجه الغيبة^(١) ، وليس ذلك مما فيه رخصةٌ بحالٍ لا بالاضطرارٍ ولا بالاختيارٍ ، وغير هذا من المَيْتَةِ مباحٌ فى حالِ الضرورة .

ويقال كما أنَّ فى الحيوان ما يكون المذكى منه مباحاً والميتة منه حراماً فكذلك من ذبح نفسه بسكاكين المجاهدات وطهر نفسه — مباحٌ قربه ، حلال صحبته . ومن ماتت نفسه فى ظلمة غفلته حتى لا إحساس له بالأمر الدينية فخبثته نفسه ، محظورٌ قربه ، حرام معاشرته ، غيرُ مباركةٍ صحبته .

وإنَّ السلف سَمُوا الدنيا خنزيرةً ، ورأوا أنَّ ما يُلهي قربه ، ويُنسى المعبودَ ركونه ، ويحمل على العصيان جنوحه — فهو مُحَرَّمٌ على القلوب ؛ فى طريقة القوم حبُّ الدنيا حرامٌ على القلوب ، وإن كان إمساكُ بعضها حلالاً على الأبدان والنفوس .

قوله جل ذكره : ﴿ وما أهلَّ لغير الله به والمنخنقة

والموقوذة والمتردية والنطيحة ﴾ .

كما أنَّ الذبوح على غير اسمه ليس بطيبٍ فمنَّ بذلك رُوحه فيه وجدَّ رُوحه منه ، ومن تهاشته كلاب الدنيا ، وقتله مخالب الأطماع ، وأسرته مطالبُ الأغراض والأعراض — فحرامٌ ماله على أهل الحقائق فى مذهب التعرُّز ، فللشريعةِ الظرف والتقدير .

وأما المنخنقة فالإشارة منه إلى الذى ارتبك فى جبال المنى والرغائب ، وأخذ خناق

(١) يشير القشيري بذلك إلى قوله تعالى : « أحبُّ أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً ... » .

الطمع ، وخنفته سلاسل (الحروض) ^(١) فحرامٌ على السالكين سلوك خطتهم ، ومحذور على المرئيين متابعة مذهبهم .

وأما الموقوذة فالإشارة منها إلى نفوس مُجِبَلَّتْ على طلب الخسائس حتى استملكها كلها فهي التي ذهبت بلا عوض حصل منها ، وأمثال ذلك حرامٌ على أهل هذه القصة .
والإشارة من المتردية إلى من هلك في أودية التفرقة ، وعمى عن استبصار رشد الحقيقة ؛ فهو يهيم في مفاوز الظنون ، وينهك في مناهات المنى .

والإشارة من النطيحة إلى من صارَعَ الأمثال ، وقارع الأشكال ، وناطح كلاب الدنيا فحطموه بكلب حرصهم ، وهزموه بزيادة تسكيبهم ، وكذلك الإشارة من :

قوله جلّ ذكره : ﴿ وما أكل السبع إلا ما ذكّيتُم ﴾ .

وأكلة السبع ما ولغت فيه كلاب الدنيا ، فإن الدنيا جيفة ، وأكلة الجيف الكلاب ويستثنى منه المزكى وهو ما تقرر من متاع الدنيا لله ؛ لأن زاد المؤمنين من الدنيا : ما كان لله فهو محمود ، وما كان للنفس فهو مذموم .

قوله جلّ ذكره : ﴿ وما دُجّ على النصب وأن تستقسموا بالأزلام ﴾ .

فهو ما أُرْصِدَ لغير الله ، ومقصودٌ كلِّ حريصٍ — بموجب شرعه — معبوده من حيث هواه . قال الله تعالى . « أفرايت من اتخذ إلهه هواه » يعني اتخذ هواه إلهه .
« وأن تستقسموا بالأزلام » ، الإشارة منه إلى كل معاملة ومُصَاحِبَةٍ بُنِيَتْ على استجلاب الحظوظ الدنيوية — لا على وجه الإذن — إذ القمار ذلك معناه . وَقَلَّتْ المعاملات المجرّدة عن هذه الصفة فيما نحن فيه من الوقت .

قوله جلّ ذكره : ﴿ ذلِكُمْ فَسْقٌ ﴾

أى إيشار هذه الأشياء انسلاخ عن الدين .

(١) وردت (الحروض) وهي خطأ في النسخ .

قوله جل ذكره : ﴿ اليوم يئس الذين كفروا من دينكم فلا تخشوهم واخشون ﴾

أى بعدما أزعجت قلوبكم عن قلوبكم آثار الحسبان ، وتحققتم بأن المتفرد بالإبداع نحن ، فلا تلاحظوا سوى ، ولا يُظلمَنَّ قلوبكم إشفاقاً من غيرى .
ويقال إذا كانت البصائر متحققة بأن النفع والضرر ، والخير والشر لا تحصل شظية منها إلا بقدره الحق — سبحانه — فن المحال أن تنطوى — من مخلوق — على رغبٍ أورهب .

قوله جل ذكره : ﴿ اليوم أكملت لكم دينكم ﴾

إكمال الدين — وقد أضافه إلى نفسه — صوّته العقيدة عن النقصان ؛ وهو أنه لما أزعج قلوب المتعرفين لطلب توحيدهم أملاً بأنوار تأييده وتسديده ، حتى وضعوا النظر موضعه من غير تقصير ، وحتى وصلوا إلى كمال العرفان من غير قصور .

ويقال إكمال الدين تحقيق القبول في المآل ، كما أن ابتداء الدين توفيق الحصول في الحال ؛ فلولا توفيقه لم يكن للدين حصول ، ولولا تحقيقه لم يكن للدين قبول .
ويقال إكمال الدين أنه لم يبق شيء يعلمه الحق — سبحانه — من أوصافه وقد علمك .

ويقال إكمال الدين أن ما تقاصر عنه عقلك من تعيين صفاته — على التفصيل — أكرمك بأن عرفك ذلك من جهة الإخبار .

وإنما أراد بذكر « اليوم » وقت نزول الآية . وتقييد الوقت في الخطاب بقوله « اليوم » لا يعود إلى عين إكمال الدين ، ولكن إلى تعريفنا ذلك الوقت .
والدين موهوب ومطلوب ؛ فالمطلوب ما أمكن تحصيله ، والموهوب ما سبق منه حصوله .

قوله جل ذكره : ﴿ وأتممت عليكم نعمتى ﴾

النعمة — على الحقيقة — ما لا يقطعك عن النعم بل يوصلك إليه ، والنعمة المذكورة

ها هنا نعمة الدين ، وإتمامها وفاء المآل ، واقتران الغفران وحصوله . فأكمال الدين تحقيق المعرفة ، وإتمام النعمة تحصيل المغفرة . وهذا خطاب لجماعة المسلمين ، ولا شك في مغفرة جميع المؤمنين ، وإنما الشك يمتري في الأحاد والأفراد هل يبقى على الإيمان ؟

قوله جل ذكره : ﴿ ورضيت لكم الإسلام ديناً ﴾

وذلك لما قَسَمَ لِلخَلْقِ أديانهم ؛ فخصّ قومًا باليهودية ، وقومًا بالنصرانية ، إلى غير ذلك من النَّحْلِ وَالْمِلَلِ ، وأفرد المسلمين بالتوحيد والغفران .

وقدَّمَ قومُ الإِكمالِ على الإِتمامِ ، فقالوا : الإِتمامُ يقبلُ الزيادةَ ، فلذلك وَصَفَ به النعمة لقبول النعم للزيادة ، ولا رتبة بعد الكمال فلذلك وصف به الدين .

ويقال لافرق بين الدين والنعمة المذكورة ها هنا ، وإنما ذُكِرَ بلفظين على جهة التأكيد ، ثم أضافه إلى نفسه فقال : « نعتي » وإلى العبد فقال : « دينكم » . فوجهُ إضافته إلى العبد من حيث الاكتساب ، ووجه إضافته إلى نفسه من حيث الخلق . فالدين من الله عطاء ، ومن العبد عناء^(١) ، وحقيقة الإسلام الإخلاص والالتقياد والخضوع لجرىان الحكم بلا نزاع في السرِّ .

قوله جل ذكره : ﴿ فَمَنْ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرَ مُتَجَانِفٍ

لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾

الإشارة من هذه الآية أنه لو وقع لسالك فترة ، أو لم يرد في السالك وقفة ، ثم تنبّه لعظيم واقعه فبادر إلى جميع الرجعة باستشعار التحسّر على ما جرى تداركته الرحمة ، ونظر الله — سبحانه — إليه بقبول الرجعة .

والإشارة من قوله « غير متجانف لإثم » أي غير معرّج على الفترة ، ولا مستديم لعقبة الإصرار ، ويحتمل أن يكون معناه من نزل عن مطالبات الحقائق إلى رخص العلم لضعف وجدّه في الحال فربما تجرى معه مُساهلةٌ إذا لم يفسخ عقد الإرادة .

(١) هذه العبارة تساوى في المعنى ما سبق ذكره ان « الدين موهوب ومطلوب » وللتصود بالفناء أن الدين معاناة وممارسة من جانب العبد .

قوله جل ذكره : ﴿ يسألونك ماذا أحلّ لهم قلّ

أحلّ لكم الطيبات وما علمتم من

الجوارح مكّليين تعلّمواهنّ مما علمكم

الله ، فكلوا مما أمسكن عليكم ،

واذكروا اسم الله عليه ، واتقوا الله

إن الله سريع الحساب ﴿

لما علموا أن الحسن من أفعالهم ما ورد به الأمر وحصل فيه الإذن تعرفوا ذلك من

تفصيل الشرع ، فقال : « يسألونك ماذا أحلّ لهم » ثم قال :

« قل أحل لكم الطيبات » وهو الحلال الذي تحصل من تناوله طيبة القلوب فإن أكل

الحرام يوجب قسوة القلب ، والوحشة مقرونة بقسوة القلب ، وضياء القلوب وطيب

الأوقات متصل بصون الخلق عن تناول الحرام والشبهات .

وقوله : « وما علمتم من الجوارح مكّليين » : ولما كان الكلب المعلم ترك حظه ،

وأمسك ما اصطاده على صاحبه حلت فريسته ، وجاز اقتناؤه ، واستغرق في ذلك حكم خصاصته

فكذلك من كانت أعماله وأحواله لله — سبحانه — مختصة ، ولا يشوبها حظ نجس رتبته

وتعلم حالته .

ويقال حسن الأدب يلحق الأخصّة برتبة الأكابر ، وسوء الأدب يرُدّ الأعرزة

إلى حالة الأصاغر .

ثم قال : « واذكروا اسم الله عليه » : بين أن الأكل — على الغفلة — غير مرضي

عنه (في القيمة)^(١) .

« واتقوا الله إن الله سريع الحساب » بحيث لا يشغله شأن عن شأن ، وسريع الحساب

— اليوم — مع الأحاب والأولياء ، فهم لا يسأمحون في الخطوة^(٢) ولا في اللحظة ،

معجل حسابهم ، مضاعف — في الوقت — ثوابهم وعقابهم .

(١) وضعت (في القيمة خطأ) بعد سريع الحساب وقد أثبتتها في موضعها الصحيح .

(٢) ربما كانت في الأصل (الخطورة) بالراء فالأكابر يحاسبون على أدق خاطر يحظر على قلوبهم .

قوله جل ذكره ﴿اليوم أُحِلَّ لَكُمْ الطيباتُ وطعامُ
الذين أوتوا الكتابَ حِلٌّ لَكُمْ
وطعامكم حِلٌّ لهم والمحصناتُ مِنَ
المؤمناتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ
أوتوا الكتابَ من قبلكم إذا
آتيتموهن أجورهن مُحْصِنِينَ غيرِ
مُسَافِحِينَ وَلَا متَخَذِي أَخْدَانٍ ،
وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ
وهو في الآخرة مِنَ الْخاسِرِينَ ﴿

ليس الطيبُ ما تستطيبه النفوس، ولكن الطيب ما يوجد فيه رضاء الحق — سبحانه —
فتوجد عند ذلك راحة القلوب .

« وطعام الذين أوتوا الكتاب حِلٌّ لكم » : القدرُ الذي بيننا وبينهم من الوفاق في إثبات
الربوبية لم يعرَّ من أثرٍ في القرية فقال الله تعالى : « ولتجدنَّ أقرهم مودةً للذين آمنوا الذين
قالوا إنا نصارى » (١)

وكذلك الأمر في المحصنات من نسائهم . وأحلَّ الطعامُ والذبيحةُ بيننا وبينهم من الوجهين
فيحلُّ لنا أكل ذبائحهم ، ويجوز لنا أن نطعمهم من ذبائحنا ، ولكن التزوج بنسائهم يجوز لنا ،
ولا يجوز تزوجهم بنسائنا لأن الإسلام يعلو ولا يُعلَى .

ثم قال « محصنين غير مسافحين » يعني إنيهم وإن كانوا كفاراً فلا تجب صحبتهم بغير
نسكاح تعظيماً (٢) لأمر السفاح ، وتنبيهاً على وجوب مراعاة الأمر من الحق . وكذلك
« ولا متخذى أخدان » لأنه إذا لم يميز تعلق قلبك بالمؤمنين على وجه المخادنة فتى يسلم ذلك
مع الكفار الذين هم الأعداء ؟

قوله جل ذكره : ﴿يأيتها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة

(١) آية ٨٢ سورة المائدة .

(٢) تعظيماً هنا معناها تهويلاً واستبشاعاً .

فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق .
وامسحوا برءوسكم وأرجلكم
إلى الكعبين ❀

كما أنَّ في الشريعة لا تصحُّ الصلاةُ بغيرِ الطهورِ فلا تصحُّ — في الحقيقة — بغيرِ طهور .
وكما أنَّ للظاهرِ طهارةً فللسرائرُ أيضاً طهارةً ، وطهارةُ الأبدانِ بماءِ السماءِ أى المطرِ ، وطهارةُ
القلوبِ بماءِ الندمِ والخجلِ ، ثم بماءِ الحياءِ والوجلِ .

وكما يجبُ غسلُ الوجهِ عندَ القيامِ إلى الصلاةِ يجبُ — في بيانِ الإشارةِ — صيانةُ الوجهِ
عن التبدُّلِ للأشكالِ عن طلبِ خصائصِ الأعراضِ .

وكما يجبُ غسلُ اليدينِ في اليدينِ في الطهارةِ يجبُ قصرهما عن الحرامِ والشبهةِ .

وكما يجبُ مسحُ الرأسِ يجبُ صونه عن التواضعِ والخفضِ لكلِّ أحدٍ .

وكما يجبُ غسلُ الرجلينِ في الطهارةِ يجبُ صونهما في الطهارةِ الباطنةِ عن التنقلِ فيما لا يجوزُ .

قوله جل ذكره : ❀ وإن كنتم جنباً فاطهروا وإن كنتم
مرضى أو على سفرٍ أو جاء أحدٌ
منكم من الغائطِ أو لمستم النساءِ فلم
تجدوا ماءً فتميموا صعيداً طيباً
فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه ❀

كما يقتضى غسلُ جميعِ البدنِ في الطهارةِ ، كذلك في الطهارةِ الباطنةِ ما يوجبُ الاستقصاءَ ،
وذلك عندما تقع للمريدِ فترةٌ فيقومُ بتجديدِ عقدٍ ، وتأكيدِ عهدٍ ، والتزامِ عزيمةٍ ، وتسليمِ
وقتٍ ، واستدامةِ ندامةٍ ، واستشعارِ خجلٍ .

وكما أنه إذا لم يجدِ المتطهرُ الماءَ ففَرَضَهُ التَّيْمِمُ فكذلك إذا لم يجدِ المریدُ مَنْ يفيضُ عليه
صَوَّبَ همتَهُ ، ويفسلهُ ببركاتِ إشارتهِ ، ويعينه بما يثوبُ به من زيادةِ حالتهِ — اشتغل
بما تيسَّرَ له من اقتفاءِ آثارهم ، والاستراحةِ إلى ما يجدُ من سالفِ سيرِهِم ، وما ورد
من حكاياتِهِم .

وكما أن فرض التيمم على الشطر والنقصان فكذلك المطالبات على إصفاء هذه الحالة تكون أخف لأنه وقت الفترة وازمان الضعف .

قوله جل ذكره : ﴿ ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ﴾

وتلوح من هذه الجملة الإشارة إلى أنه إذا بقي المرید عن أحكام الإرادة فليحفظ رجليه بساحات العبادة ، فإذا عديم اللطائف في سرائره فليستدِمّ الوظائف على ظاهره ، وإذا لم يتحقق بأحكام الحقيقة فليتخلق بأداب الشريعة ، وإن لم يتحرج عن تركه الفضيلة فلا يدنس تصرفه بالحرام والشبهة .

قوله جل ذكره : ﴿ ولكن يريد ليظركم ﴾

أى يظهر ظواهركم عن الزلة بعصمته ، ويظهر قلوبكم عن الغفلة برحمته .

ويقال يظهر سرائركم عن ملاحظة الأشكال ، ويظهر ظواهركم عن الوقوع في شباك الأشغال .

ويقال يظهر عقائدكم عن أن تتوهما تدنس المقادير بالأعلال .

قوله جل ذكره : ﴿ وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون ﴾

إتمام النعمة على قوم بنجاة نفوسهم ، وعلى آخرين بنجاتهم عن نفوسهم ، وشتان بين قوم وقوم ١ .

ويقال إتمام النعمة في وفاء العاقبة ؛ فإذا خرج من الدنيا على وصف العرفان والإيمان فقد تمت سعادته ، وصفت نعمته .

ويقال إتمام النعمة في شهود المنعم ؛ فإن وجود النعمة لكل أحد ولكن إتمامها في شهود المنعم .

قوله جل ذكره : ﴿ واذكروا نعمة الله عليكم وميثاقه

الذي واثقكم به ﴾

الإشارة منه إلى التعريف السابق الذي لولاه ما علمت أنه من هو .

ويقال أمرهم بتذكركم ما سبق لهم من القسيم وهم في كتمهم العدم ، فلا للأغيار عنهم خبر ،

ولا لهم عين ولا أثر ، ولا وقع عليهم بصيرة ، وقد (سماهم) ^(١) بالإيمان ، وحكم لهم بالفقران قبل حصول العصيان ، ثم لما أظهرهم وأحييهم عرفهم التوحيد قبل أن كلفهم الحدود ، وعرض عليهم بعد ذلك الأمانة وهدرهم الخيانة ، فقابلوا قوله بالتصديق ، ووعدوا من أنفسهم الوفاء بشرط التحقيق ، فأمدتهم بحسن التوفيق ، وثبتتهم على الطريق ، ثم شكرهم حيث أخبر عنهم بقوله جل ذكره : « إذ قلتم سمعنا وأطعنا » .

ثم قال : « واتقوا الله » : يعنى فى نقض ما أبرتم من العقود ، والرجوع عمّا قدمتم من العهود ، « إن الله عليم بذات الصدور » لا يخفى عليه من خطرات قلوبكم ونيات صدوركم .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ

شهداء بالقسط ﴾

لا يُعْوَفَنَّكُمْ حصولُ نصيبٍ لكم فى شىء عن الوفاء لنا ، والقيام بما يتوجب عليكم من حقنا .

ويقال من لم يقسط عند مواعد رغبته ، ولم يمح عنه نواحي شهواته ومطالبه لم يقم لله بحق ولم يف لواجباته بشرط .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاَنُ قَوْمٍ عَلَى

أَلَّا تَعْدِلُوا اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى

وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾

أى لا تحملكم ضعائن صدوركم على الخلو بجنبات الحيف فإن مرتع الظلم وبنيء ، ومواضع الزيف مهلكة .

ثم صرح بالأمر بالعدل فقال : « اعدلوا » ولا تكون حقيقة العدل إلا (بالعدل) ^(٢) عن كل حظ ونصيب .

(١) ترجح أنها فى الأصل (وسموهم) فالوسم فى الاصطلاح تتعلق بالأزل وهذا يتفق مع السياق .

(٢) وردت (بالعدوان) والصواب أن تكون (بالعدل) كما هو واضح .

والعدلُ أقربُ إلى التقوى ، والجورُ أقربُ من الردى ، ويوقَعُ عن قريبٍ
في عظيمِ البلوى .

قوله جل ذكره : ﴿ وعد الله الذين آمنوا وعملوا
الصالحات لهم مغفرة وأجر عظيم ﴾

والمغفرة لا تكون إلا للذنب ، فوصفهم بالأعمال الصالحات ، ثم وعدهم المغفرة ليُعلمَ أن
العبد تكون له أعمال صالحة وإن كانت له ذنوب تحتاج إلى غفرانها ، بخلاف ما توهم من قال
إن المعاصي تحببُ الطاعات .

ويقال بين أن العبد وإن كانت له أعمال صالحة فإنه يحتاج إلى عفوهِ وغفرانه ،
ولولا ذلك هلك ، خلافاً لمن قال إنه لا يجوز أن يعذبَ البريء ويجب أن يثيب
المحسنين^(١) .

ويقال لو كان ثوابُ المحسنين واجباً ، وعقوبةُ البريء غيرَ حسنة لكان التجاوزُ عنه
واجباً عليه ، ولم يكن حينئذ فضل يمن به عليهم .

قوله جل ذكره : ﴿ والذين كفروا وكذبوا بآياتنا
أولئك أصحاب الجحيم ﴾ .

لهم عقوبتان : معجلة وهي الفراق ، ومؤجلة وهي الاحتراق .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ
عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ أَنْ يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ
أَيْدِيَهُمْ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَاتَّقُوا
اللَّهَ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ .

يذكُرهم ما سلف لهم من نِعَمِ الدفع^(٢) وهو ما قصر عنهم أيدي الأعداء ، وذلك من أمارات

(١) يشير القشيري بذلك إلى أقوال المعتزلة بوجوب إثابة المطيع ومعاقبة العاصي — على الله . فلا وجوب —
في نظره — على الله ، وإنما كل شيء منه فضل ، ولا قيمة لعمل العبد بجانب هذا الفضل .
(٢) يميز القشيري بين نعمتين : نعمة دفع ونعمة نفع .

العناية . ولقد بالغ في الإحسان إليك مَنْ كان يُظهِر لك الغيبَ من غير التماسٍ أو سِجِّ شفاعَةٍ فيك ، أو رجاءٍ نفعٍ من المستأنفِ^(١) منك ، أو حصول ربحٍ في الحال عليك ، أو وجود حق في المستأنف لك .

ثم قال : « وعلى الله فليتوكل المؤمنون » يعني كما أحسنت إليكم في السالف من غير استحقاق فانتظروا جميل إحساني في (الغابر)^(٢) من غير (استيجاب)^(٣) .

قوله جل ذكره : ﴿ ولقد أخذ الله ميثاقَ بني إسرائيلَ وبعثنا منهم اثنيَ عشرَ نبياً وقال الله إني معكم ﴾ .

يذكرهم حُسْنَ أفضاله معهم ، وقبح (فعلهم)^(٤) في مقابلة إحسانه بنقضهم عهدهم . وعرف المؤمنين — تحذيراً لهم — ألا ينزلوا منزلاتهم فيستوجبوا مثل ما استوجبوه من عقوباتهم .

قوله جل ذكره : ﴿ لئن أقنم الصلاة وآتيم الزكاة وآمنتم برسلي وعزّوهم ﴾ .

أى لئن أقنم بحقي لأوصلن إليكم حظوظكم ، ولئن أجلبتم أمرى في العاجل لأجلن قدركم في الآجل .

وإقامة الصلاة أن تشهد مَنْ تعبد به ، ولذا قال النبي صلى الله عليه وسلم : « اعبد الله كأنك تراه » .

ويقال إقامة الصلاة شرطها أن تُقبِلَ على مَنْ تناجيه بأن تستقبل القُطْرَ الذى الكعبة فيه . وأما إيتاء الزكاة فحَقُّه أن تكسب المال من وجهه ، وتصرفه في حقه ، ولا تمنع الحق

(١) أى ما يمكن أن تقدمه من طاعات في المستقبل ، فالله فى عنه .

(٢) نرجح أنها (الحاضر) حتى ينسجم السياق فإن (الغابر) و (السالف) بمعنى (الماضى) .

(٣) يبنى استحقاق .

(٤) وردت (فعلهم) بضم زائدة من الناسخ .

الواجب فيه عن أهله ، ولا تؤخر الإيتاء عن وقته ، ولا تحوج الفقير إلى طلبه فإنَّ الواجب عليك أن توصل ذلك إلى مستحقه .

وتعزير^(١) الرسل الإيمان بهم على وجه الإجلال ، واعتناق أمرهم بهام الجد والاستقلال ، وإيثارهم عليك في جميع الأحوال .

قوله جل ذكره : ﴿ وأقرضتم الله قرضاً حسناً ﴾ .

الأغنياء ينفقون أموالهم في سبيل الله ، والفقراء يبذلون مهجتهم وأرواحهم في طلب الله ، (فأولئك)^(٢) عن مائتي درهم يُخْرِجُونَ حَمْسَةَ ، وهؤلاء لا يدخرون عن أمره نفساً ولا ذرة .

قوله جل ذكره : ﴿ لا كفرنَّ عنكم سيئاتكم ولأدخلنكم جناتٍ تجري من تحتها الأنهار ﴾ .

التكفير هو الستر والتغطية ، وإنه يستر الذنوب حتى عن (العاصي)^(٣) فيمحو من ديوانه ، وينسب الحفظَةَ سوائف عصيانه . وينفى عن قلبه تذكر ما أسلفه ، ولا يوقفه في العرصة على ماقدّم من ذنبه ، ثم بعد ذلك يدخله الجنة بفضله كما قال : « ولأدخلنهم جنات تجري من تحتها الأنهار » ، كما قيل :

ولما رضوا بالعمو عن ذى زلة حتى أنالوا كفه وازدادوا

قوله جل ذكره : ﴿ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ

سواء السبيل ﴾

فَمَنْ جَحَدَ هَذِهِ الْأَيَادِي بَعْدَ اتِّضَاحِهَا فَقَدْ عَدَلَ عَنِ نَهْجِ أَهْلِ الْوَفَاءِ ، وَحَادَ عَنِ سَبِيلِ

أَصْحَابِ الْوَلَاءِ .

قوله جل ذكره ﴿ فيما تقضهم ميثاقهم لبعثناهم ﴾

جعل جزاء العصيان الخذلان للزيادة في العصيان .

(١) وردت (وتزعم) والصحيح (وتعزير) والزر في اللغة الرد ومثناها هنا رددتم عنهم أعداءم ونصرتهم .

(٢) وردت (فهؤلاء) وقد جعلناها أولئك لإشارة إلى البعيد ليميز كل فريق .

(٣) وردت (المعاصي) بالميم والصواب بدونها فهكذا يتطلب السياق .

قوله جل ذكره: ﴿وجعلنا قلوبهم قاسيةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ

عن مواضعه ﴿

وتحريفهم الكلم عن مواضعه نوعٌ عصيان منهم ، وإنما حرّفوا لتساوة قلوبهم . وقسوة القلب عقوبة لهم من قِبَلِ اللَّهِ تعالى على ما تقضوه من العهود ، وتقض العهد أعظمُ وزرٍ يلم به العبد ، والعقوبة عليه أشدُّ عقوبة يُعاقَبُ بها العبد ، وقسوة القلب عدم التوجع مما يُمتَحَنُ به من الصدِّ ، وعن قريبٍ يُمتَحَنُ بمحنة الرد بعد الصدِّ^(١) ، وذلك غاية الفراق ، ونهاية البعد . ويقال قسوة القلب أولها فقد الصفوة ثم استيلاء الشهوة ثم جريان الهفوة ثم استحكام القسوة ، فإن لم يتفق إقلاع عن هذه الجملة فهو تمام الشقوة .

ومن تحريف الكلم — على بيان الإشارة — حملُ الكلم على وجوه من التأويل مما تسوّل لصاحبه نفسه ، ولا تشهد له دلائلُ العلم ولا أصله^(٢) .

قوله جل ذكره: ﴿ونسوا حظًا مما ذكروا به ﴿

أولُ آفاتهم نسيانهم ، وما عصوا ربهم إلا بعد ما نسوا ، فالنسيان أولُ العصيان ، والنسيانُ حاصلٌ من الخذلان .

قوله جل ذكره: ﴿ولا تزال تطلعُ على خائنةٍ منهم

إلا قليلاً منهم ﴿

الخيانة أمرها شديد وهي من الكبار أبعد ، وعليهم أشدُّ وأصعب . ومن تعود اتباع الشهوات ، وأشرب في قلبه حبَّ الخيانة فلا يزال يعيش بذلك أنخلق إلى آخر عمره ، اللهم إلا أن يجود الحقُّ — سبحانه — عليه بجميل اللطف .

قوله جل ذكره: ﴿فاعفُ عنهم واصفحُ إن الله يحب

المحسنين ﴿

قد يكون موجب العفو حقارة قدر المَعفُو عنه إذ ليس كل أحدٍ أهلاً للعقاب . وللصفح

(١) من هذا نفهم أن (الرد) عند القشيري أقرب وأشدُّ وقماً من (الصد) ،

(٢) هذا أصل من أصول التأويل المقبول في نظر القشيري ، وهو في الوقت نفسه يوضح صفة في التفسير الإشاري .

على العفو مزية وهي أن في العفو رفع الجناح ، وفي الصفح إخراج ذكر الإثارة من القلب ،
فمن تجاوز عن الجاني ، ولم يلاحظه — بعد التجاوز — بعين الاستحقاق والازدراء
فهو صاحب الصفح .

والإحسان تعميمٌ — للجمهور — بإسداء الفضل .

قوله جل ذكره : ﴿ ومن الذين قالوا إنا نصارى أخذنا
ميثاقهم فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ
فَأَغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى
يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللَّهُ
بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴾

الإشارة في هذه الآية أن النصارى أثبت لهم الاسم بدعواهم فقال : « قالوا إنا نصارى »
وسموا نصارى لتناصرهم ، وبدعواهم حرّفوا وبدّلوا ، وأما المسلمون فقال : « هو سمّاكم
المسلمين »^(١) .

كما قال : « ورضيت لكم الإسلام ديناً »^(٢) فلا جرّم ألا يسموا بالنصارى . ولما سمّاهم
الحقّ بالإسلام ورضي لهم به صانهم عن التبديل فخصّموا .

ولما استمكن منهم النسيان أبدلوا بالمداوة فيما بينهم ، وفساد ذات البين ؛ فأرباب
الغفلة لا ألفة بينهم . وأهل الوفاء لا مباينة لبعضهم من بعض ، قال صلى الله عليه وسلم :
« المؤمنون كنفس واحدة »^(٣) ، وقال تعالى في صفة أهل الجنة : « إخواناً على سرر
متقابلين »^(٤) .

(١) آية ٧٨ سورة الحج ،

(٢) آية ٢ سورة المائدة .

(٣) في رواية الإمام مسلم عن النعمان بن بشير .

المؤمنون كرجل واحد إن اشتكى رأسه اشتكى كله ، وإن اشتكى عينه اشتكى كله . . . » صحيح

مسلم ج ٤ ص ٢٧١ .

(٤) آية ٤٤ سورة الصافات .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا
يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ
مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ ﴾

وصف الرسول — صلى الله عليه وسلم — بإظهار بعض ما أخفوه ، وذلك علامة على صدقه ؛
إذ لولا صدقه لما عرّف ذلك . ووصفه بالعمو عن كثير من أفعالهم ، وذلك من أمارات خلقه ؛
إذ لولا خلقه لما فعل ذلك ؛ فأظهار ما أبداه دليل علمه ، والعمو عما أخفى برهان حلمه .

قوله جل ذكره : ﴿ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ
مُبِينٌ * يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ
رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ
الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ
إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾

أنوار التوحيد ظاهرة لكنها لا تغنى عند فقد البصيرة ، فمن استخلصه بقديم العناية
أخرجه من ظلمات التفرقة إلى ساحات الجمع فامتحنى عن سيره شواهد الأغيار ، وذلك نعت
كل من وقف على الحجة المثلى .

قوله جل ذكره : ﴿ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ
الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ
اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ
ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ،
وَاللَّهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ
وَمَا بَيْنَهُمَا يُخْلِقُ مَا يَشَاءُ ، وَاللَّهُ
عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾

من اشتملت عليه أرحام الطوامث متى يفارقه نقص الخلق ؟

ومن لاحت عليه شواهد التغير أتي يليق به نعت الربوبية ؟

ولو قطع البقاء عن جميع ما أوجد فأى نقص يعود إلى الصمد؟

قوله جل ذكره : ﴿وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء

الله وأحبأوه قل فلم يعذبكم بذنوبكم
بل أنتم بشرٌ من خلقٍ يغفر لمن
يشاء ويعذب من يشاء ، والله ملكُ
السموات والأرض وما بينهما وإليه

المصير﴾

النبوة^(١) تقتضى المجانسة ، والحقُّ عنها مُنزَهٌ ، والمحبةُ بين المتجانسين تقتضى
الاحتفاظ والمؤانسة ، والحق سبحانه عن ذلك مُقدَّس .

فردَّ الله — سبحانه — عليهم فقال تعالى : ﴿بل أنتم بشرٌ من خلقٍ﴾ .

والخالق لا يصلح أن يكون بعضاً للقديم ، فالقديم لا بعض له لأن الأحدية حقه ، فإذا لم
يكن له عدد لم يجز أن يكون له ولد . وإذا لم يجز له ولد لم تجز — على الوجه الذى اعتقدوه —
بينهم وبينه محبة .

ويقال فى الآية بشارة لأهل المحبة بالأمان من العذاب والعقوبة به لأنه قال : ﴿قل فلم
يعذبكم بذنوبكم﴾ .

ويقال بين فى هذه الآية أن قصارى الخلق إمّا عذاب وإمّا غفران ولا سبيل إلى شىء
وراء ذلك .

قوله جل ذكره : ﴿يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا

يبين لكم على قترَةٍ من الرسل أن

تقولوا ما جاءنا من بشيرٍ ولا نذيرٍ ،

فقد جاءكم بشيرٌ ونذيرٌ ، والله على كل

شىءٌ قديرٌ﴾

(١) وردت (النبوة) وهى خطأ فى النسخ لأن الإشارة عائدة إلى ما جاء فى الآية :

« نحن أبناء الله »

يقال في : كل زمان تقع فترة في سبيل الله ثم تتجدد الحال ، ويعمُّ الطريق بإبداء السالكين من كتم العدم ، ولقد كان زمانُ الرسولِ - صلى الله عليه وسلم - أكثر الأزمنة بركةً ، فأجيا بظهوره ما اندرس من السبيل ، وأضاء بنوره ما انطمس من الدليل ، وبذلك منَّ عليهم ، وذكَّركم عظيمَ نعمته فيهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وإذ قال موسى لقومه يا قوم اذكروا
نعمة الله عليكم إذ جعل فيكم
أنبياء ﴾

كان الأمر لبني إسرائيل - على لسان نبيهم - بأن يتذكروا نعمة الله عليهم ، وكان الأمر لهذه الأمة (١) - بخطاب الله لا على لسان مخلوق - بأن يذكروه فقال : « فاذكروني أذكركم » (٢) وشتان بين من أمره بذكره - سبحانه - وبين من أمره بذكر نعمته ! ثم جعل جزاءهم ثوابه الذي هو فضله ، وجعل جزاء هذه الأمة خطابه الذي هو قوله تعالى : « فاذكروني أذكركم » .

قوله جل ذكره : ﴿ وجعلكم ملوكاً ﴾

الْمَلِكُ مِنَ الْمَخْلُوقِينَ مَنْ عَبَدَ الْمَلِكَ الْحَقِيقِي .

ويقال الْمَلِكُ مَنْ مَلَكَ هَوَاهُ ، والعبد من هو في رِقِّ شهواته .

ويقال « جعلكم ملوكاً » : لم يخرجكم إلى أمثالكم ، ولم يحجبكم عن نفسه بأشغالكم ، وسَهَّلَ إليه سيئاتكم في عموم أحوالكم .

قوله جل ذكره : ﴿ وآتاكم مالم يؤتِ أحدًا من العالمين ﴾

لئن آتى بني إسرائيل بمقتضى جوده فقد أغنى عن الإيتاء هذه الأمة فاستقلوا بوجوده ، والاستقلال بوجوده أتم من الاستغناء بمقتضى جوده .

(١) يقصد أمة المصطفى صلى الله عليه وسلم .

(٢) آية ١٥٢ سورة البقرة .

قوله جل ذكره : ﴿ يا قوم ادخلوا الأرض المقدسة ﴾
التي كتب الله لكم ﴿

من الفرق بين هذه الأمة وبين بني إسرائيل أنه أباح لهم دخول الأرض المقدسة على الخصوص فقال : « يا قوم ادخلوا الأرض المقدسة التي كتب الله لكم » ثم إنهم لم يدخلوها إلا بعد مدة ، وبعد جهد وشدة ، وقال في شأن هذه الأمة « ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر أن الأرض يرثها عبادي الصالحون » (١) فأولئك كتب لهم دخول الأرض كتابة تكليف ثم قصروا ، وهذه الأمة كتب لهم جميع الأرض على حمة التشريف ، ثم وصلوا إلى ما كتب لهم وما قصروا . وقال : « ادخلوا الأرض المقدسة » وقال لهذه الأمة : « هو الذي جعل لكم الأرض ذلولاً فامشوا في مناكبها وكلوا من رزقه » (٢) فهؤلاء ذلل لهم وسهل عليهم ، وأولئك صعب عليهم الوصول إلى ما أمرهم فيما أنزل الله عليهم .

قوله جل ذكره : ﴿ ولا ترتدوا على أدباركم فتنقلبوا ﴾
خامسين ﴿

الارتداد على قسمين : عن الشريعة وإقامة العبودية وذلك يوجب عقوبة النفوس بالقتل ، وعن الإرادة وذلك يوجب الشقوة — التي هي الفراق — على القلوب .

قوله جل ذكره : ﴿ قالوا يا موسى إن فيها قوماً جبارين
وإننا لن ندخلها حتى يخرجوا منها
فإن يخرجوا منها فإننا داخلون ﴾

لاحظوا الأغيار بعين الحسين فتوهموا أن شيئاً من الحدثنان ، وداخلتهم هواجم الرعب فأصروا على ترك الأمر . ومن طالع الأغيار بأنوار البصائر شاهدتهم في أسر التقدير قوالب متعرية عن إمكان الإيجاد ، ولم يقع على قلبه ظل التوهم .

قوله جل ذكره : ﴿ قال رجلان من الذين يخافون أنعم

(١) آية ١٠٥ سورة الأنبياء .

(٢) آية ١٥ سورة الملك .

اللهُ عليهما ادخلوا عليهم الباب
فإذا دخلتموه فإنكم غالبون ﴿١﴾

أنعم الله (عليهما) ^(١) بأنوار العرفان فلم يحتشما من المخلوقين ، وعلمنا أن من رجع إليه
بنعت الاستكفاء تداركته عواجل الكفاية ثم قال :

« وعلى الله فتوكواوا إن كنتم مؤمنين » .

أى من شأن المؤمنين أن يتوكواوا ، وينبغي المؤمن أن يتوكل .

ويحتمل أن يقال التوكل من شرط الإيمان . وظاهر التوكل الذى لعوام المؤمنين العلم بأن
قضائه لا راد له ، وحقائق التوكل ولطائفه التى لخواص المؤمنين شهود الحادثات بالله ومن الله
ولله ، فإن من فقد ذلك انتفى عنه اسم الإيمان .

قوله جل ذكره : ﴿ قالوا يا موسى إنا لن ندخلها أبداً

ماداموا فيها ﴾

من أقصته سوابق التقدير لم يزدّه تواترُ (العظة) ^(٢) إلا نفوراً وجحوداً .

قوله جل ذكره : ﴿ فاذهب أنت وربك فقاتلا إنا هاهنا

قاعدون ﴾

تركوا آداب الخطاب فصرخوا ببيان الجحد ولم يحتشموا من مجاهرة الرد .

قوله جل ذكره ﴿ قال رب إني لا أملك إلا نفسي وأخي

فافرقت بيننا وبين القوم الفاسقين ﴾

لما ادعى أنه يملك نفسه عرف عجزه عن ملكه لنفسه حيث أخذ برأس أخيه

يجرّه إليه .

ويقال : لا أملك إلا نفسي أى لا أدرها عن البذل فى أمرى . لا أملك إلا أخى فإنه

لا يؤثر نفسه عن الذى أكله من قبيلك .

(١) (عليهما) زيادة أضفناها ليتضح المعنى .

(٢) وردت (العظة) والمعنى يرفضها ويتطلب (العظة) التى وردت فى الآيات السابقة .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ فَانظُرْ إِلَى إِلَهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ الْأَعْيُنَ نَنُوحًا فَنَوحُوا عَلَيْهِ لَم تَسْمَعْ لَهَا سَمْعًا وَنُوحًا عَلَىٰ قُلُوبِكَ بَلْ تُحِبُّ الْعَظْمَاءَ فَاتَّبَعْ سَوَارِعَ أَعْيُنِكَ وَاللَّحِيظَاتُ اتَّبَعَ أَذُنًا لَم تَسْمَعْ لَهَا سَمْعًا وَتَتَّبِعُ مَا خَلْفَ الْأُذُنِ قَلِيلًا لَئِنْ كُنْتَ إِلَّا بَصِيرَتًا لَئِنْ أَدْبَرَ بَصِيرَتَكَ لَأَنْتَ قَلِيلٌ مَّا يُرَىٰ ﴾ .

بجاهرة الرد تعجل العقوبة ؛ فإن من ما كَرَّ الحقيقة أبدت الحقيقة له من مكان التقدير ما يُلجئُهُ إلى التطوُّح في أوطان الدُّلِّ .

ويقال حيرهم في مفاوزهم حتى عموا عن القصد ؛ فصاروا يبيتون حيث يصبحون ، بعد طول التعب وإدامة السير ، وكذلك من حيره الله في مفاوز القلب بتقلب ليلاً ونهاراً في مطارح الظنون ثم لا يحصل إلا على مناهل الخيرة ، فيحطون بحيث يرحلون عنها ، فلا وجه للرأى الصائب يلوح لهم ، ولا خلاص من بعدهم للتجويز يساعدهم ، والذي التجأ إلى شهود الصمدية استراح عن ثقله فكره ، ووقع في رُوح الاستبصار بعد أتعاب التوهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنِ آدَمَ بِالْحَقِّ إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتَقَبَّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ ﴾ .

كانت الدنيا بجذافيرها في أيديهما فحسد أحدهما صاحبه ، فلم يصبر حتى أسرع في شيء بائتلافه ، وحين لم يقبل قربانه اشتد حسده على صاحبه ، ورأى ذلك منه فهدده بالقتل . فأجابه بنطق التوحيد .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ إِنَّمَا يُتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴾ .

يعني إنما يتقبل القربان من^(١) طالع في القربان مساعدة القدرة ، وألقى توهم كونه باستحقاقه واستيجابه .

قوله جل ذكره : ﴿ لَئِنْ بَسَطْتَ إِلَىٰ يَدِكَ لِتَمْتَلِكَنِي مَا أَنَا بِبَاسِطِ يَدِي إِلَيْكَ لِأَقْتُلَنَّكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴾ .

(١) وردت (من) وهي خطأ في النسخ .

لئن بدأتني بالإثارة^(١) لم أقابلك كأوصاف أهل الجهل بل أكلُ أمرى إلى من بيده مقاليد الأمور .

قوله جل ذكره : ﴿إني أريد أن تبوء بإثمي وإثمك فتكون من أصحاب النار وذلك جزاء الظالمين﴾ .

تحقق بأن العقوبة لا حجةً به على ما يسلفه من الذنب فرضى بانتقام الله دون انتقامه لنفسه .

وقوله : « أن تبوء بإثمي وإثمك » الذي تستوجبه بسبب قتلك إياي ، فأضافه إلى نفسه ، وإذا رأى المظلوم ما يحمل بالظلم من أليم البلاء يهون عليه ما يقاسيه ويطيب قلبه .

قوله جل ذكره : ﴿ فطوّعت له نفسه قتل أخيه فقتله فأصبح من الخاسرين ﴾ .

لا تستولى هو اجس النفوس على صاحبها إلا بعد استتار مواضع الحق ، فإذا توالى العزائم الرديئة ، واستحكمت القصود الفاسدة من العبد صارت دواعي الحق خفية مغمورة . والنفس لا تدعو إلا (إلى)^(٢) اتباع الشهوات ومتابعة المعصية^(٣) ، وهي مجبولة على الأخلاق الجوسمية . فمن تابع الشهوات لا يلبث أن ينزل بساحات الندم ثم لا ينفعه ذلك .

قوله جل ذكره : ﴿ فبعث الله غراباً يبحث في الأرض ليريه كيف يواري سوءة أخيه قال يا ويلتنا أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب فأواري سوءة أخي فأصبح من النادمين ﴾ .

(١) وردت (الإشارة) والملائم أن تكون (الإشارة) .

(٢) سقطت (إلى) من الناسخ والمعنى يستلزمها .

(٣) وردت (المعصية) ولا معنى لها هنا وإنما الملائم (للمعصية) .

إرادة الحق — سبحانه — وصول الخلق إلى لطف الاحتياط في أسباب التعيش ، فإذا أشكل عليهم وجهٌ من لطائف الجملة سبب الله شيئاً يعرفهم ذلك به .

قوله جل ذكره ﴿ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ إِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ بَعَدَ ذَلِكَ فِي الْأَرْضِ لَمُسْرِفُونَ ﴾ .

هذا قريب مما قال النبي صلى الله عليه وسلم :

« من سنَّ حسنةً فله أجرُها وأجرُ من عمل بها إلى يوم القيامة ، ومن سنَّ سيئةً فعليه وزرها فوزر من عمل بها إلى يوم القيامة ^(١) » .

قوله جل ذكره : « إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خَلْفٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ .

السعي في الفساد على ضربين : بالظاهر وعقوبته معلومة في مسائل الفقه بلسان العلم ، وفي الباطن وعقوبته واردة على الأسرار ، وذلك بقطع ما كان متصلاً من واردات الحق ، وكسوف شمس العرفان ، والستر بعد الكشف ، والحجاب بعد البسط . والحجاب استشعار

(١) في رواية مسلم عن جرير بن عبد الله : (. . من سنَّ في الإسلام سنة حسنة فعمل بها كتب له مثل أجر من عمل بها ولا ينقص من أجورهم شيئاً ، ومن سنَّ في الإسلام سنة سيئة فعمل بها بئس عمله مثل وزر من عمل بها ولا ينقص من أوزارهم شيئاً) ج ٤ ص ٢٠٥٩ طع الحلي .

الوحشة بعد الأُنس ، وتبديل توالى التوفيق بصنوف الخذلان ، والنفي على بساط العبادة^(١) ، والإخراج إلى متابعة النفوس ، وذلك - والله - خِزْيٌ عظيم وعذابٌ أليم .

قوله جل ذكره : ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِن قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا

عَلَيْهِمْ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾

من أقلع عن معاصيه ، وارتدع عن ارتكاب مساويه ، قبل أن يهتك عنه ستر السداد لا تقام عليه - في الظاهر - حدودُ الشريعة لاشتباهاها على الإمام ، ولا يؤاخذ الحق سبحانه بقضايا إجرامه أخذاً بظاهر ما يثبت من حاله مآله في استيجاب السداد ، فإذا بدا للإمام^(٢) جُرْمُهُ أُقِيمَ عليه الخدُّ وإن تقنّع بنقاب التقوى .

وكذلك إذا سقط العبد عن عين الله لم يصل بعده إلى ما كان عليه من معاودة تقريب الحق - سبحانه .

قوله جل ذكره : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا

إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ

لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ﴾

ابتغاء الوسيلة التبرى عن الحول والقوة ، والتحقق بشهود الطول والمنة .

ويقال ابتغاء الوسيلة هو التقريب إليه بما سبق لك من إحسانه .

ويقال الوسيلة ما سبق لك من العناية القديمة .

ويقال الوسيلة اختياره لك بالجمل .

ويقال الوسيلة خلوص (العقد)^(٣) عن الشك .

ويقال ابتغاء الوسيلة استدامة الصدق في الولاء إلى آخر العمر .

ويقال ابتغاء الوسيلة تجريد الأعمال عن الرياء ، وتجريد الأحوال عن الأعجاب ، وتخليص

النفس عن الحظوظ .

(١) أى الإخراج من نطاق الارادة إلى نطاق العبادة .

(٢) وردت (للإيمان) وهى خطأ فى النسخ إذ الامام هو الذى يقيم الحد .

(٣) وردت (العقد) وربما كانت (العقل) فهو الذى يصاب بآفة الشك ، وكلاهما مقبول فى المعنى .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ
جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَدُوا بِهِ مِنْ عَذَابِ
يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ
عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾

اليوم — يقبل من الأحباب مثقال ذرة ، وغداً — لا يقبل من الأعداء ملء الأرض
ذهباً ، كذا يكون الأمر .

ويقال إفراط العدو في التقرب موجب للعنت ، وتستر الولي^(١) في التودد إحكام
لأسباب الحب .

قوله جل ذكره : ﴿ يَرِيدُونَ أَن يُخْرَجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا
يُخْرَجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ﴾

كما أن الأعداء لا يحيص لهم من النار كذلك المبعثون عن التوفيق كلما أرادوا إقلاعاً
عن التهتك أدركهم — من نجاة الخذلان — ما يركسهم في وهدة العناء .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا
جِزَاءً بِمَا كَسَبَا ، نَكَالًا مِنَ اللَّهِ ،
وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾

لو أن ولياً من الأولياء سرق نصاباً من جرد ، ووجد فيه استحقاق القطع ، أقيم عليه
الحد كما يقام على المتهتك ، ولا يسقط الحد لصلاحه . والإشارة فيه أن أمر الملك مقابلاً
بالتعظيم ، بل كل من كان أعلى رتبةً فخطره أتم وأخفى ، والمطالبة عليه أشد^(٢) . فلا يستخفن
أحد الإمام بزلة « وتحسبونه هيناً وهو عند الله عظيم » .

قوله جل ذكره : ﴿ فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ

(١) وردت (المولى والصواب أن تكون (الولي) ضد (العدو) حسبنا نعرف من أسلوب القشيري .
(٢) لأن أصحاب الرتبة الكبيرة بهم اقتداء ، فعليهم وزرم ووزر من تبهم .

فإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ إِنْ أَرَادَ اللَّهُ
غَفُورٌ رَحِيمٌ *

من استوفى أحكام التوبة فتدارك ما ضيَّعه ، وندم على ما صنعه ، وأصلح من أمره
ما أفسده — أقبل الله عليه بفضلَه فغفره^(١) ، وعاد إليه باللطف فَجَبَرَهُ .

قوله جل ذكره : * أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ
وَالْأَرْضِ يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَغْفِرُ
لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ *

يَبَيِّنُ أَنَّهُ لَا يُعَذِّبُ مَنْ يُعَذِّبُ بِعِلَّةٍ ، وَلَا يَرْحَمُ مَنْ يَرْحَمُ بِعِلَّةٍ ، وَإِنَّمَا يَتَصَرَّفُ فِي عِبَادِهِ
بِحَقِّ مُلْكِهِ ، وَأَنَّ الْحُكْمَ حُكْمُهُ ، وَالْأَمْرَ أَمْرُهُ .

قوله جل ذكره : * يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزَنْكَ الَّذِينَ
يَسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا
آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ وَمِنَ
الَّذِينَ هَادُوا سَمَّاعُونَ لِلْكَذِبِ سَمَّاعُونَ
لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ بِحَرْفٍ مِنَ الْكَلِمِ
مَنْ بَعْدَ مُوَاضِعِهِ يَقُولُونَ إِنْ أُوْتِينَا
هَذَا فَخَدَّوهُ وَإِنْ لَمْ تُؤْتُوهُ فَاخْذَرُوا ،
وَمَنْ يُرِدْ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ
مِنَ اللَّهِ شَيْئًا *

مَنْ أَقْصَاهُ الْحَقُّ عَنْ مَحَلِّ التَّقَرُّبِ ، وَأَرْخَى لَهُ عَنَانَ الإِمْهَالِ وَكَلَّهُ إِلَى مَكْرِهِ ، وَلَبَسَ
عَلَيْهِ حَالَهُ وَسِرَّهُ ، فَهُوَ يَنْهَمِكُ فِي أُوْدِيَةِ حِسَابَانِهِ ، وَإِنَّمَا يُسَمِّي فِي أَمْرِ نَفْسِهِ فَيَعْمَلُ بِمَا يَعُودُ
إِلَيْهِ وَيَأْتِيهِ ، فَأَمَرَ نَبِيِّهِ — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — بِتَرْكِ الْمُبَالَاتَةِ بِأَمْنَاهُمْ ، وَقَلَّةِ الْإِهْتِمَامِ
بِأَحْوَالِهِمْ ، وَعَرَفَهُ أَنَّهُمْ بِمَعْزَلٍ عَنِ رَحْمَتِهِ ، وَإِنَّ مَنْ رَدَّتْهُ الْقِسْمَةُ الْأَزَلِيَّةُ لَا تَنْفَعُهُ الْأَعْلَالُ

(١) غفره أى غطاه وستر خطاياہ .

في الاستقبال ، فقال : « ومن يرد الله فتنه فلن تمك له من الله شيئاً » ، يعني إن أهله الله للحرمان ، وقيده بشباك الخلدان فشفاعة الأغيار فيه غير مقبولة ، ولطائف القبول إليه غير موصولة .

قوله جل ذكره : ﴿ أولئك الذين لم يُرد الله أن يُطهّر قلوبهم ﴾

أولئك الذين لم تعجن طينتهم بماء السعادة فَجَبُّوا على نجاسة الشرك فإن عدم الطهارة الأصلية لا يتنقى بفنون المعاملات .

ويقال : « من يُرد الله فتنته » : مَنْ أُرسل عليه غاغة الهوى ، وسلط عليه نوازع المنى ، وأذله (. . .) (١) القضاء ، فليس يلقى عليه غير الشقاء .

قوله جل ذكره : ﴿ لهم في الدنيا خزيٌ ولهم في الآخرة عذابٌ عظيم ﴾

وَرَدُّوا من الهوان إلى الهوان ، ووَعِدُوا بالفراق ، وَرُدُّوا إلى الاحتراق ، فلا تدرى أى حالهم أقرب من استيجاب النذل ؟ بدايتهم في الرد أم نهايتهم في الشرك والجدد ؟

قوله جل ذكره : ﴿ سماعون للكذب أكّالون للسُّحْتِ

فإن جاءوك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم وإن تعرض عنهم فلن يضروك شيئاً وإن حكمت فاحكم بينهم بالقسط إن الله يحب المقسطين ﴾

يعنى إنهم طرحوا حشمة الدين ، وقنعوا بالخطوط الخسيسة واكتفوا (بالأعراض) (٢) (النذرة) (٣) ، فإذا تحاكموا إليك فأخْلَاهُمْ من حِلْمِكَ على ما يستحق أمثالهم من (الازال) (٤) ،

(١) مشبهة .

(٢) الأعراض جمع عوض وربما كانت في الأصل (الأعراض) جمع عرض ، وكلاهما مقبول .

(٣) (النذرة) أى القابلة الهينة ولا تستبعد أنها (النذلة) أى الخسيسة وعند ذلك تكون الكلمة

التالية رقم (٤) الأندال جمع نذل ، وليس بمستبعد أن تكون الازال أى الاحلال فيكون السياق (فأحلهم من حلمك على ما يستحق أمثالهم من الاحلال = الازال . من قولهم حلت بالمكان أى نزلت به) .

وربما كان المقصود بالازال ما سبق لهم من القسمة .

وأنت مُخَيَّرٌ فيها تريد ، فسواء أقبلت عليهم فحكمت أو أعرضت فرددت فالاختيار لك .
قوله : « إن الله يحب المتسملين » : الإقساط الوقوف على حد الأمر من غير
(حَنْفٍ) (١) إلى الحظ .

قوله جل ذكره : ﴿ وكيف يُحْكَمُونَكَ وَعندَهُمُ التَّورَةُ
فَفيهَا حُكْمُ اللَّهِ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ
وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ ﴾ .

يعني أنهم قارفوا الجحد ، وأصرُّوا على الغي ، وتعودوا الإعراض عن الإيمان ،
فنتي تؤثر فيهم دعوتك ، وقد سُدَّتْ مسامعهم عن القبول ، وطُبِعَ على قلوبهم
سابقُ الحكم ؟

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّورَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ
يُحْكَمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ
هَادُوا وَالرَّيَانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ بِمَا
اسْتَحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا
عَلَيْهِ شُهَدَاءَ ﴾ .

يخبر أنه استحفظ بنى إسرائيل التوراة فخرَّ فوها ، فلما وَكَلَّ إليهم حفظها ضيعوها .
وأما هذه الأمة فخصَّهم بالقرآن ، وتولَّى — سبحانه — حفظه عليهم فقال : « إنا نحن
نزلنا الذكر وإنَّه لحافظون » (٢) فلا جرَمَ لو غيرَ واحدٍ حركة أو سكوناً من القرآن لنادى
الصبيان بتخطيته .

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَا تَحْشَوْا النَّاسَ وَاحْشَوْا اللَّهَ ﴾ .
إنَّ الخلقَ تجري عليهم أحكامُ القدرة وأقسامِ التصريف ، فالخشية منهم فرعٌ من المحال ،
فإنَّ من ليس له شطية من الإيجاد فأتى تصحُّ منه الخشية ؟

(١) حنف — ميل وليس بمستبعد أن تكون في الأصل (حيف) إلى الحظ وكلاما مقبول .

(٢) آية ٩ سورة الحجر

قوله جل ذكره : ﴿ ولا تشتروا بآياتي ثمناً قليلاً ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون ﴾ .

لا تأخذوا على جحد^(١) أوليائى والركون إلى مافيه رضاه أعدائى عوضاً يسيراً فنبقوا بذلك عني ، ولا يبارك لكم فيما تأخذون من العوض .

« ومن لم يحكم بما أنزل الله . . . » فمن اتخذ بغيره حكماً ، ولم يجد — تحت جريان حكمه — رضى واستسلاماً^(٢) ففي شركٍ خامر قلبه ، وكفرٍ قارن سيره . وهيهات أن يكون على سواء .

قوله جل ذكره : ﴿ وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس

والعين بالعين والأنف بالأنف والأذن بالأذن والسن بالسن والجروح قصاص ، فمن تصدق به فهو كفارة له ، ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون ﴾ .

بين أن اعتبار العدالة كان حتماً في شرعهم ، ولما جنحوا إلى التضييع استوجبوا الملام . « فمن تصدق به فهو كفارة له » ، يعنى فن أثر ترك ماله باعتراف العقول لم يخسر علينا باستيعاب الشكر ، ومن أبى إلتامادياً فى إجابة دواعى الهوى فهم الذين وضعوا الشيء فى غير موضعه ؛ أى استبدلوا بلزوم الحقائق متابعة الحظوظ ، وبايثار الفتوة موافقة البشرية^(٣) .

قوله جل ذكره : ﴿ وقفينا على آثارهم بعيسى ابن مريم مصدقاً لما بين يديه من التوراة

(١) وردت (جهد) بالهاء والملائم أن تكون (جحد) فهكذا تشير الآية الكريمة ، وكذلك السياق ؛ فإن رضاء الأعداء يقابله جحد الأولياء .

(٢) وردت (واستلاماً) والصواب (استسلاماً) أى ائتباداً وطاعة .

(٣) لأن من عناصر الفتوة — عند الصوفية — البذل والإيثار والتضحية

وَأَتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ
وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ
وَهُدًى وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴿١﴾ .

يعنى أتبعناهم بعيسى ابن مريم ، وخصصناه بالإنجيل ، وفي الإنجيل تصديق لما تقدمه ،
وتحقيق لما أوجب الله وألزمه ، فلا الدينَ قضاوا حقه ، ولا الإنجيلَ عرفوا فرضه ، ولا الرسولَ
حفظوا أمره ؛ ففسقوا وضلوا ، وظلموا وزلوا .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلِيَحْكُمَ أَهْلُ الْإِنْجِيلِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ
فِيهِ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ
هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾ .

قال الله تعالى في هذه السورة^(١) : « ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون »
وقال في موضع آخر « ... فأولئك هم الظالمون » وقال في هذه الآية « ... فأولئك هم الفاسقون »
أمّا في الأول فقال : « ولا تشتروا بآياتي ثمناً قليلاً . . . فأولئك هم الكافرون » لأن من لم
يحكم بما أنزل الله فهو جاحد والجاحد كافر .

وفي الثانى قال : « وكتبنا عليهم أن النفس بالنفس فأولئك هم الظالمون »
لأن من جاوز حدّ القصاص واعتبار المائلة ، وتعدى على خصمه فهو ظالم لأنه ظلم بعضهم
على بعض .

وأما هاهنا فقال : « وليحكم أهل الإنجيل بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون »
أراد به معصيةً دون الكفر والجحد^(٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ
مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ
وَهُدًى وَبُحْرَانًا عَلِيمَةً ﴾ .

(١) وردت في هذه (الآية) والصواب أن تكون (السورة) لأن القشيري ألقى نظرة شاملة على آية
واحدة ذات نهايات شتى في السورة كلها .

(٢) وهذه هي المنزلة بين الكفر والإيمان — كما يسميها بعض علماء الكلام .

قدّم تعريفه — صلى الله عليه وسلم — قصص الأولين على تكليفه باتباع ما أنزل الله عليه لئلا يسلك سبيل من تقدّمه فيستوجب ما استوجبوه .

قوله جل ذكره : ﴿ فاحكم بينهم بما أنزل الله ، ولا تتبع أهواءهم عما جاءك من الحق لكل جعلنا منكم شرعةً ومنهاجاً ، ولو شاء الله لجمعكم أمةً واحدةً ، ولكن ليبلوكم فيما آتاكم ﴾

لا تتملكك مودةً قريبٍ أو حميمٍ ، واعتنق ملازمة أمر الله — تبارك وتعالى — بترك كل نصيب لك .

ثم قال : ﴿ لكل جعلنا شرعةً ومنهاجاً ﴾ ، يعني طريقةً وسنةً ، أى أفردنا كل واحدٍ منكم — معاشر الأنبياء — بطريقة ، (وأماً^(١)) أنت فلا يدانيك في طريقتك أحد ، وأنت المقدم على الكافة ، والمفضل على الجملة ، ولو شاء الله لسوى مراتبكم ، ولكن غاير بينكم ابتلاءً ، وفصل بعضكم على بعض امتحاناً .

قوله جل ذكره : ﴿ فاستبقوا الخيرات إلى الله مرجعكم جميعاً فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون ﴾

مسارعة كل أحدٍ على ما يليق بوقته ، فالعابدون تقدمهم من حيث الأوراد ، والعارفون همّتهم من حيث المواجد^(٢)

ويقال استباق الزاهدين برفض الدنيا ، واستباق العابدين بقطع الهوى ، واستباق العارفين بنفى المنى ، واستباق الموحدين بترك الورى ، ونسيان الدنيا والعقبى .

(١) وردت (ولما) وهي خطأ في النسخ

(٢) وقع الناسخ في تكرار عبارة (العارفون ...) حذفناهما .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَنْ أَحْكَمْ بَيْنَهُمْ ﴾ بما أنزل
الله ، وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْتَرِمْ
أَنْ يَفْتَنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ
اللَّهُ إِلَيْكَ ﴿

قُمْ بِاللَّهِ فِيمَا تَحْكُمُ بَيْنَهُمْ ، وَأَقِمْ حَقُوقَهُ فِيمَا تُوخَّرُ وَتَقْدَمُ ، وَلَا تَلَاخِظِ الْأَغْيَارَ فِيمَا
(تُؤَثِّرُ) (١) أَوْ تَذَرُ ، فَإِنَّ السَّكْلَ مَحْوٌ فِي التَّحْقِيقِ .

قوله جل ذكره : ﴿ فَإِنْ تَوَلَّوْا فاعْلَمْ أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ
أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ ، وَإِنَّ
كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ ﴾

يعنى (عِظْمُهُمْ) (٢) بِلِسَانِ الْعِلْمِ فَإِنَّ أَبَوًا قَبُولًا فَشَاهِدُهُمْ بِعَيْنِ الْحُكْمِ . وَيُقَالُ : أَشَدُّدُ
عَلَيْهِمْ بِاعْتِنَاقِ لَوَازِمِ التَّكْلِيفِ ، فَإِنْ أَعْرَضُوا فَعَايِنَهُمْ بِعَيْنِ التَّصْرِيفِ ؛ فَإِنَّ الْحَقَّ
— سَبْحَانَهُ — بِشَرَطِ التَّكْلِيفِ يَلْزَمُهُمْ ؛ وَبِحُكْمِ التَّصْرِيفِ يُؤَخَّرُهُمْ وَيَقْدِمُهُمْ ، فَالتَّكْلِيفُ
فِيمَا أَوْجِبُ ، وَالتَّصْرِيفُ فِيمَا أَوْجَدُ ، وَالعِبْرَةُ بِالْإِيجَادِ وَالْإِيجَابِ .

قوله جل ذكره : ﴿ أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ ، وَمَنْ
أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ
يُوقِنُونَ ﴾

أيعودون في ظلمة الحجاب ووحشة الالتباس بعد ما سطع فجرُ العرفان ، وطلعت شمسُ
التحقيق ، وانهنكت أستارُ الريب ؟
ويقال أيطعمون منك أن تبيسدَ عن المحبة المشلى ، وقد اتضحت لك البراهين
وتجلى اليقين ؟

ويقال أيطعمون في استتار الحقائق في السرائر وقد تجلت شمس اليقين ؟

(١) وردت (تؤثر) بالشين وهي خطأ في النسخ
(٢) وردت (عظمهم) بزيادة ميم وهي خطأ في النسخ .

ويقال آتخسبون أن (. . .)^(١) ظلمة الشك لها سلطان ، وقد متتّع نهار الحقائق^(٢) ؟
... كلاً ، فإن ذلك محال .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ
وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ
وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ
لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾

لا تتجنحوا إلى الموالاتة مع أعدائه — سبحانه — إيثاراً للسكون إلى الحظ ، أو احتشاماً
من القيام للحق ، أو ركونا إلى قرابة نسب ، أو استحفاً لمودة حميم ، أو تهيباً من استيحاءش
صديق . بل صمموا عقودكم على التبرؤ منكم بكل وجه فهم بعضهم أولياء بعض ، والصدية
بينكم وبينهم قائمة إلى الدين^(٣) . « ومن يتولهم منكم » التحق بهم ، وانخرط في سلكهم ،
وعُدَّ في جملتهم .

قوله جل ذكره : ﴿ فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ
يَسَارِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَخْشَىٰ أَنْ
تَصِيبَنَا دَائِرَةٌ فَعَسَىٰ اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ
بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ فَيُصْبِحُوا
عَلَىٰ مَا أَسْرَوْا فِي أَنفُسِهِمْ نَادِمِينَ ﴾
ويقول الذين آمنوا أهؤلاء الذين
أقسموا بالله جهنم إيمانهم إنهم لكم
حبيبت أعمالهم فأصبحوا خاسرين ﴾

(١) مشبهة

(٢) متوع النهار اصطلاح صوفي تحدث التشيرى عنه في مواضع أخرى من هذا الكتاب ضمن اللوائح
واللوامع والطواع .

(٣) قائمة إلى الدين أى راجعة إلى اختلاف دينهم عنكم ، وربما سقطت من الناسخ كلمة يوم قبل (الدين).
فيكون المعنى : إن العداوة بينكم وبينهم قائمة دائمة إلى يوم الدين .

يعنى إن الذين سقمت ضمائرهم ، وضعفت في التحقيق بصائرهم تسبق إلى قلوبهم مداراة^(١) الأعداء خوفاً من معاداتهم ، وطلاعاً في المأمول من صحتهم ، ولو استيقنوا أنهم في أسر المعجز وذل الإعراض ونفى الطرد لأملوا الموعود من كفاية الحق ، والمعهود من جميل رعايته ، ولكنهم حُجِبُوا عن محل التوحيد ؛ فنفرقوا في أودية الحسبان والظنون ، وعن قريب يأتكم الفرجُ — أيها المؤمنون ، وثرزقون الفتح بحسن الإقبال ، والظفر بالمستول لسابق الاختيار ، فيشعرون الندم ، ويقاسون الألم ، وأنتم (تعلون)^(٢) رءوسكم بعد الإطراق ، وتصنفو لكم مشارب الإكرام ، وتضوء بزواهر القرب مشارق القلوب . حينئذ يقول الذين آمنوا هؤلاء الذين أقسموا بالله جهد أيمانهم لئلا يؤمنوا بأبصارهم ما تحققوه بالغيب في أسرارهم ، ويصلون من موعودهم إلى ما يوفى ويربو على مقصودهم .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ ﴾ .

جعل صفة من لا يرتد عن الدين أن الله يحبه ويحب الله ، وفي ذلك بشارة عظيمة للمؤمنين لأنه يجب أن يعلم أن من كان غير مرتد فإن الله يحبه . وفيه إشارة دقيقة فإن من كان مؤمناً يجب أن يكون لله محباً ، فإذا لم تكن له محبة فاخلط بصرحة إيمانه . وفي الآية دليل على جواز محبة العبد لله وجواز محبة الله للعبد .

ومحبة الحق للعبد لا تخرج عن وجوه : إما أن تكون بمعنى الرحمة عليه أو بمعنى اللطف والإحسان إليه ، والمدح والثناء عليه .

أو يقال إنها بمعنى إرادته لتقريبه وتخصيص محله .

وكما أن رحمته إرادته لإنعامه فحبيته إرادته لإكرامه ، والفرق بين المحبة والرحمة على هذا القول أن المحبة إرادة إنعام مخصوص ، والرحمة إرادة كل نعمة فتكون المحبة أخص من الرحمة ،

(١) وردت (هراة) ، وبالرجوع إلى كتب التفسير ساعدتنا على اختيار (مداراة) (انظر

تفسير وجدى) .

(٢) وردت (تملون) وللاطم أن تكون (تملون) رءوسكم بعد الإطراق .

واللفظان يعودان إلى معنى واحد فإن إرادة الله تعالى واحدة وبها يريد سائر مراداته ، وتختلف أسماء الإرادة باختلاف أوصاف المتعلق .

وأما محبة العبد لله — سبحانه — فهي حالة لطيفة يجدها في قلبه ، وتحمله تلك الحالة على إشار^(١) موافقة أمره ، وتركِ حظوظ نفسه ، وإيثارِ حقوقه — سبحانه — بكل وجه .
وتحصل العبارة عن تلك الحالة على قدر ما تكون صفة العبد في الوقت الذي يعبر عنه ؛ فيقال المحبة ارتياح القلب لوجود المحبوب ، ويقال المحبة ذهاب الحُبِّ بالسكينة في ذكر المحبوب ، ويقال المحبة خلوص الحب لمحبوبه بكل وجه ، والمحبة بلاء كل كريم ، والمحبة تقيجة الهمة فمن كانت همته أعلى فحبهته أصفى بل أوفى بل أعلى .

ويقال المحبة سُكْرٌ لا صحوَ فيه ودَهْشٌ في لقاء المحبوب يوجب التعمُّلَ عن التمييز ، ويقال المحبة بلاء لا يرُجى شفاؤه، وسقام لا يعرف دواؤه . ويقال المحبة غريمٌ يلازمك لا يبرح، ورقيبٌ من المحبوب يستوفى له منك دقائق الحقوق في دوام الأحوال ، ويقال المحبة قضية توجب المحبة ؛ فحبة الحق أوجببت محبة العبد^(٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعزّة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم ﴾ ذلك فضلُ الله يؤتيه من يشاء والله واسعٌ عليم ﴿

لولا أنه يحبهم لما أحبوه ، ولولا أنه أخبر عن المحبة فأنى تكون للطينة ذِكْرُ المحبة ؟ ثم بيّن الله تعالى صفة المحبين فقال « أذلة على المؤمنين أعزّة على الكافرين » . يبذلون المَهَجَ في المحبوب من غير كراهة ، ويبذلون الأرواح في الذبِّ عن المحبوب من غير ادخار شظية من اليسور .

(١) وردت خطأ (إيسار) بالسين .

(٢) كلام القشيري في المحبة هنا لا يكاد يختلف كثيراً عن كلامه عنها في (الرسالة)

ثم قال تعالى في صفتهم : « يجاهدون في سبيل الله » أى يجاهدون بنفوسهم من حيث استدامة الطاعة ، ويجاهدون بقلوبهم بقطع المنى والمطالبات ، ويجاهدون بأرواحهم بخدق العلاقات ، ويجاهدون بأسرارهم بالاستقامة على الشهود في دوام الأوقات .

ثم قال : « لا يخافون لومة لائم » أى لا يلاحظون نُصْحَ حَمِيمٍ ، ولا يركنون إلى استقلال حكم ، ولا يجنحون إلى حظ ونصيب ، ولا يزيغون عن سَنَنِ الوفاء بحالٍ .

ثم بين — سبحانه — أن جميع ذلك إليه لا منهم فقال : « وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسعٌ عليم » متفضلٌ عليهم يَمُنُّ بِحُصْنِ بَدَلِكِ من عباده .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ

آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ

الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ ﴾

الولى أى الناصر ، ولا موالاة بين المؤمنين وبين أعداء الحق — سبحانه — فأعداء

الحق هم أعداء الدين . ١

و « إنما » حرفٌ يقتضى أن ما عداه بخلافه ، وأعدى عدوك نفسك — كما فى الخبر —

وَمَنْ عَادَى نَفْسَهُ لَمْ يَخْرُجْ بِالْمُخَاصَمَةِ عَنْهَا مَعَ الْخَلْقِ وَبِالْمَعَارِضَةِ فِيهَا مَعَ الْحَقِّ (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ

آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ ﴾

الغائزون على حظوظهم الذين هم خصم للحق على أنفسهم لا خصم لأنفسهم على مولاهم ،

والغلبة بالْحُجَّةِ والبرهان دون اليد .

ويقال من قام لله بصدق انخس دونه كلُّ مُبْطِلٍ . ويقال إذا طلعت أنوار الحق أدبر

ليل أهل الباطل .

(١) أى إن من خاصم نفسه لم تقم بينه وبين الناس ولا بينه وبين الحق خصومة من أجل نفسه فقد ،

انتفت حظوظها بالكفاية وأسدها لربه بلا معارضة .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُوءًا وَلَعِبًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَالْكَافِرَ أَوْلِيَاءَ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾

نَبَهُمْ عَلَى وَجوب التَّحِيزِ عَنْهُمْ وَالتَّمْيِيزِ مِنْهُمْ ، فَإِنَّ الْمَخَالَفَ فِي الْعَقِيدَةِ لَا يَكُونُ مُوَافِقًا فِي الْحَقِيقَةِ .

وَيُقَالُ أَمَرَهُمْ بِأَنْ يَلَاظِحُوا بِعَيْنِ الْاِسْتِصْغَارِ كَمَا لَاحِظُوا دِينَ الْمُسْلِمِينَ بِعَيْنِ الْاِسْتِحْقَارِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوا هُزُوءًا وَلَعِبًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ﴾

الْأَذَانَ دَعَاءً إِلَى مَحَلِّ النُّجُوى ، فَمَنْ تَحَقَّقَ بَعْلُو المَحَلِّ فَسَمِعَ الْأَذَانَ يُوْجِبُ لَهُ رُوحَ القَلْبِ وَاسْتِرواحَ الرُّوحِ ، وَمَنْ كَانَ مَحْجُوبًا عَنْ حَقِيقَةِ الحَالِ لِاحْطَ ذَلِكَ بِعَيْنِ اللَّعْبِ وَأَدْرَكَ بِسَمْعِ الْاِسْتِهْزَاءِ ، وَذَلِكَ حَكْمُ اللَّهِ : غَايَرَ بَيْنَ عِبَادِهِ عَلَى مَا يَشَاءُ .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ تَنْقِمُونَ مِنِّي إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلُ وَأَنَّ أَكْثَرَكُمْ فَاسِقُونَ ﴾

مَا لَنَا عِنْدَكُمْ عَيْبٌ إِلَّا أَنَا نَحْقِقُنَا أَنَا مَحْوٍ فِي اللَّهِ ، (وَأَنَّ الْكَائِنَاتِ حَاصِلَةٌ بِاللَّهِ وَلَا تَنْقِي أَثْرًا سِوَى اللَّهِ فِي اللَّهِ) (١) ، وَهَذَا — وَاللَّهُ — عَيْبٌ زَائِلٌ ، وَنَقْصٌ لَيْسَ لَهُ — فِي التَّحْقِيقِ — حَاصِلٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرِّ مِمَّنْ ذَلِكَ مَثُوبَةٌ

(١) مَا بَيْنَ التَّوَسُّيْنِ مَوْجُودٌ فِي الْهَامِشِ . اُنْبَتَاهُ فِي مَوْضِعِهِ مِنَ النِّصِّ حَسْبِ الْعَلَامَةِ الْمَبْرُورَةِ .

عند الله من لعنة الله و غضب عليه
وجعل منهم القردة والخنازير وعبد
الطاغوت أولئك شر مكاناً وأضل
عن سواء السبيل ❀

يعنى أخس من المذكورين قدرأ ، وأقل منهم خطراً من سقط عن عين الله فأذله ، وأبعده
عن نعمت التخصيص فأضله ، ومنعه عن وصف التقريب وأبعده ، وحجبه عن شهود
الحقيقة وطرده .

قوله جل ذكره : ❀ وإذا جاءكم قالوا آمنا وقد دخلوا
بالكفر وهم قد خرجوا به والله
أعلم بما كانوا يكتمون ❀

أظهروا الصديق ، وفي التحقيق نافقوا ، وافترضوا من حيث أوهوا ولبسوا ؛ فلا حالهم
بقيت مستورة ، ولا أسرارهم كانت عند الله مكبوتة (١) ، وهذا نعت كل مبطل . وعند
أرباب الحقائق أحوالهم ظاهرة في أنوار فراستهم .

قوله جل ذكره : ❀ وترى كثيراً منهم يسارعون
في الإنم وأكليم السحت لبس
ما كانوا يعملون ❀

تملكتهم الأطلاع فاستهوتهم في مناهات العناء ، وذلك نعت كل (طالع) (٢) في غير
مطعم ؛ ذل حاضر ، وصغار مستول .

قوله جل ذكره : ❀ لولا ينههم الربانيون والأحبار عن
قولهم الإنم وأكليم السحت لبس
ما كانوا يصنعون ❀

(١) وردت (مكتوبة) والصواب أن تكون مكبوتة لتلائم مستورة التي سبقت .

(٢) ربما كانت (طامع) في غير مطعم وربما كانت (ضالع)

الرباني من كان لله وباللله ، لم تبق منه بقية لغير الله .

ويقال الرباني الذي ارتقى عن الحدود .

والرباني من توفى الآفات ثم ترقى إلى الساحات ، ثم تلقى ما كوشف به من زوائد القربات ، فخلا عن نفسه ، وصفا عن وصفه ، وقام لرَبِّه وبربه .

وقد جعل الله الربانيين تالين للأنبياء الذين هم أولو الدِّين ، فهم خلفاء ينهون الخلق بممارسة أحوالهم أكثر مما ينهونهم بأقوالهم ، فإنهم إذا أشاروا إلى الله حقق الله ما يؤمسون إليه ، وتحقق ما علقوا همهم به .

قوله جل ذكره : ﴿ وقالت اليهود يدُ الله مغلولةٌ غلَّتْ

أيديهم ولعنوا بما قالوا ، بل يدها مبسوطتان ينفق كيف يشاء وليزیدن كثيراً منهم ما أنزل إليك من ربك طغياناً وكفراً ، وألقينا بينهم العداءة والبغضاء إلى يوم القيامة كلما أوقدوا ناراً للحرب أطفاها الله ويسعون في الأرض فساداً ، والله لا يحب المفسدين ﴾ .

صغر سوء قالة الموحدين — في اغتياب بعضهم لبعض بعد ما كانوا بالتوحيد قائلين وبالشهادة ناطقين — بالإضافة إلى ما قاله الكفار من سوء القول في الله ؛ يعني أنهم وإن أساءوا قولاً فلقد كان أسوأ قولاً منهم من نسباً إلى ما نحن عنه ممتزّه ، وأطلق في وصفنا ما نحن عنه مُقدَّسٌ .

ثم إن الحق — سبحانه قال : ﴿ غلَّتْ أيديهم ولعنوا بما قالوا ﴾ فلا ربح الصدق يشمون ، ولا نفساً من الحق يجدون .

ثم أثنى على نفسه فقال : « بل يدها مبسوطتان »^(١) أى بل قدرته بالغة ومشيتته نافذة ،
ونعمته سابغة وإرادته ماضية .

ويقال « بل يدها مبسوطتان » أى يرفع ويضع ، وينفع ويدفع ، ولا يخلو أحدٌ عن نِعَمِ
النفع وإن خلا عن نعم الدفع .

قوله جل ذكره : ﴿ ولو أن أهل الكتاب آمنوا واتقوا
لكفرنا عنهم سيئاتهم ولأدخلناهم
جنتِ النعيم ﴾

إنما وعدم الغفران بشرط التقوى . ودليل الخطاب يقتضى أنه لا يغفر لمن لم يتق منهم .
وقال لظالمى هذه الأمة : « ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه »^(٢)
ثم قال فى آخر الآية : « جنت عدن يدخلونها » أى أهل التقوى لأنه هو أهل المغفرة ، فإن
تركتم التقوى فهو أهل لأن يغفر .

ويقال لو أنهم راعوا أمرنا أصلحنا لهم أمرهم ، ولكنهم وقفوا فوقفوا .

قوله جل ذكره : ﴿ ولو أنهم أقاموا التوراة والإنجيلَ
وما أنزل إليهم من ربهم لأكلوا
من فوقهم ومن تحت أرجلهم ﴾

أى لو سلكوا سبيل الطاعة لوسعنا عليهم أسباب المعيشة وسهرنا لهم الحال حتى إن ضربوا
بيمين ما لقا غير اليمن ، وإن ذهبوا يسرة ما وجدوا إلا اليسر .

قوله جل ذكره : ﴿ منهم أمةٌ مُقتَصِدَةٌ ، وكثيرٌ منهم
سَاءٌ ما يعملون ﴾

المقتصد الواقف على حد الأمر ، لا يُقَصِّرُ فيُنْقِصُ ، ولا يجاوزُ فيزيد .

(١) لاحظ كيف يؤول القشيري (اليد) ليمد عنها كل دلالة حسية ويجعلها من الأوصاف الالهية .

(٢) آية ٣٢ سورة فاطر

ويقال المقتصد الذي تساوى في هيمته الفقد والوجود في الحادثات .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ

رسالته ﴾

لا تكتم شيئاً مما أوحينا إليك ملاحظَةً لِغَيْرِهِ ، إذ لا غير — في التحقيق — إلا رسوم موضوعة ، وأحكام القدرة عليها جارية .

ويقال بَيْنَ للكافة أنك سيّدُ ولد آدم ، وأن آدم دون لوائك .

ويقال بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ أَنِّي أَخْفَرُ لِلْعَصَاةِ وَلَا أَبَالِي ، وأردُّ مِنَ الْمُطِيعِينَ مَنْ شِئْتُ وَلَا أَبَالِي . (١)

قوله جل ذكره : ﴿ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ

لا يهدي القوم الكافرين ﴾

يحفظ ظاهرك من أن يمسك أذاهم ، فلا يتسلط بعد هذا عليك عدو ، أو يصون سيرك

عنهم حتى لا يقع عليه احتشام منهم .

ويقال يعصمك من الناس حتى لا تغرق في بحر التوهم ؛ بل تشاهدكم كما هم ؛ وجوداً

بين طرفي العدم .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَى شَيْءٍ

حتى تقيموا التوراة والإنجيل وما أنزل

إليكم من ربكم ولتزيدن كثيراً منهم

ما أنزل إليكم من ربك طغيانا

وكفراً فلا تأس على القوم الكافرين ﴾

(١) يتضح من هذه الإشارة شيان : أولهما مدى إتساع صدور الصوفية للتساع ونظرتهم المتفائلة إلى سعة الرحمة الإلهية مما يطمنن العصاة ويمس على التوبة ، وثانيهما مدى مخالفة القشيري المعتزلة في مسأله وجوب المثوبة أو العقوبة على الله سبحانه ، فلا وجوب - عنده - على الله بخلافهم .

أى ليس انتعاشكم ولا نظام معاشكم ، ولا قدركم فى الدنيا والعقبى ، ولا مقداركم
ولا منزلكم فى حال من حالاتكم إلا بمرعاة الأمر والنهى ، والمحافظة على أحكام الشرع .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا
وَالصَّابِقُونَ وَالنَّصَارَى مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ
وَالْيَوْمِ الآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَا خَوْفٌ
عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾

بَيِّنَ أَنَّهُمْ — وَإِنْ نَجَّيْتُمْ أَحْوَالَهُمْ — فَبِعَدَمِ تَجْمَعِهِمْ أَصُولُ التَّوْحِيدِ فَلَهُمُ الْإِيمَانُ مِنَ
الوعيد ، والفوز بالمزيد .

قوله جل ذكره : ﴿ لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ
وَأَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ رَسُولًا قَالَا جَاءَهُمْ
رَسُولٌ بِمَا لَاتَهُوْا أَنْفُسَهُمْ فَرِيقًا
كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ ﴾ وَحَسِبُوا
أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةً فَعَمُوا وَصَمُوا ثُمَّ تَابَ
اللَّهُ عَلَيْهِمْ ثُمَّ عَمُوا وَصَمُوا كَثِيرٌ
مِنْهُمْ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴾

داروا مع الهوى فوقعوا فى البلاء . ومن أمارات الشقاء الإصرار على متابعة الهوى ،
وحسبوا ألا تكون فتنة ، فعموا وصموا . واغتروا بطول الإمهال فأصروا على قبيح الأعمال ،
فلما أخذتهم فجأة الانتقام لم ينفعم الندم ، وبرح بهم الألم .

قوله جل ذكره : ﴿ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ
ابْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ
اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ
بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ
النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴾

سَقِمَتْ بِصَائِرِهِمِ وَالتَّبَسُّتْ عَلَيْهِمُ أَمَارَاتُ الْحُدُوثِ ، فَخَلَطُوا فِي عَقَائِدِهِمْ اسْتِحْقَاقَ أَوْصَافِ الْقَدِيمِ بِنِعْوَتِ الْحُدُوثِ !

قوله جلَّ ذكره : ﴿ لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة وما من إله إلا إله واحد ، وإن لم ينتهوا عما يقولون ليمسنَّ الذين كفروا منهم عذابُ أليم * أفلا يتوبون إلى الله ويستغفرونه واللهُ غفورٌ رحيم ﴾

بلغ الخذلانُ بهم حدًّا أنْ كابروا الضرورة فحكّموا للواحد بأنه ثلاثة ، ولا يخفى فسادُ هذا على مجنونٍ . . فكيف على عاقلٍ ؟

قوله : « أفلا يتوبون إلى الله ويستغفرونه والله غفور رحيم » لم يُعْلِقْ بِبَابِ التَّوْبَةِ عَلَيْهِمْ — مع قبيحِ أقوالهم ، وفسادِ عقائدهم — تَضَمِيمًا^(١) لآمالِ الْمُؤْمِنِينَ بِخِصَائِصِ رَحْمَتِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ ما المسيحُ ابنُ مريمَ إلا رسولٌ قد خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدْقَةٌ كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ انظُرْ كَيْفَ نَبِّئُ لِمِ الْآيَاتِ ثُمَّ انظُرْ أَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴾ .

مَنْ اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ الْأَرْحَامُ ، وَتَنَاوَبَتْهُ الْآثَارُ الْمُتَعَاقِبَةُ أَنَّى يَلِيقُ بِوَصْفِ الْإِلَهِيَّةِ ؟
ثُمَّ مَنْ مَسَّتْهُ الْحَاجَةُ حَتَّى اتَّصَفَ بِالْأَكْلِ وَأَصَابَتْهُ الضَّرُورَةُ إِنْ أَنْ يَخْلُصَ مِنْ بَقَايَا الطَّعَامِ فَأَنَّى يَلِيقُ بِهِ اسْتِجَابُ الْعِبَادَةِ وَالتَّسْمِيَةُ بِالْإِلَهِيَّةِ ؟

انظر — يا محمد — كيف نزيد في إيضاح الحججة وكيف تلبس عليهم سلوكك المحجة ؟

(١) تَضَمِيمًا أَي جَمَاعًا مَضَاعِفَةً .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ .

تعليقُ القلوب — بدون الرب — في استدفاع الشر واستجلاب الخير تمحيق للوقت فيما لا يُجدي ، وإذهابُ للعمر فيما لا يُغني ؛ إذ المتفردُ بالإيجاد يرى عن الأنداد .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ ﴾ .

التعمقُ في الباطل قطعُ لآمال الرجوع ؛ فكلمها كان بُعدُ المسافةِ مِنَ الْحَقِّ أُمَّ كَانَ الْيَأْسُ مِنَ الرَّجْعَةِ أَوْجِبَ ، وَتَتَّبِعُ الضَّلَالَةَ شَرًّا مِنْ مَبْتَدِعِهَا ؛ لِأَنَّ الْمَبْتَدِعَ يَبْنِي وَالْمُتَّبِعَ يُبْنِي الْبِنَاءَ ، وَمَنْ بِهِ كَالُ الشَّرِّ شَرٌّ مِنْ مَنْهُ ابْتَدَأَهُ الشَّرَّ .

قوله جل ذكره : ﴿ لَعْنُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴾ .

أَمْرُ الْأَنْبِيَاءِ — عَلَيْهِمُ السَّلَامُ — حَتَّى ذَكَرُوا الْكُفْرَ بِالسُّوءِ ، وَأَمَّا الْأَوْلِيَاءُ فَخَصَّهِمْ بِذِكْرِ نَفْسِهِ فَقَالَ : « هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ » (١) ؛ فَلَعْنَةُ الْكُفْرِ بِلسَانِ الْأَنْبِيَاءِ ، وَذِكْرُ الْمُؤْمِنِينَ بِالْجَمِيلِ بِلسَانِ الْحَقِّ — سُبْحَانَهُ ، وَلَوْ كَانَ ذَلِكَ ذِكْرًا بِالسُّوءِ لَكَانَ فِيهِ اسْتِحْقَاقُ فَضِيلَةٍ ، فَكَيْفَ وَهُوَ ذِكْرٌ بِالْجَمِيلِ ؟ وَلَقَدْ قَالَ قَائِلُهُمْ :

لئن ساءني أن تلقني بمساءةٍ فقد سررتني أي خَطَرْتُ بِبَالِكَا

قوله جل ذكره : ﴿ كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُسْكَرٍ

(١) آية ٤٣ سورة الأحزاب .

فَعَلُوهُ ^(١) لِيَأْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ❊ .

الرضا بمخالفة أمر الحبيب موافقة للمخالف ، ولا أئنة بعد تمييز اختلاف . والسكوت عن جفاء تعامل به كرم ، والإغضاض عما يُقال في محبوبك دناءة .

قوله جل ذكره : ❊ تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ

كَفَرُوا لِيَأْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنفُسُهُمْ

أَنْ سَخَطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ هُمْ

خَالِدُونَ ❊ .

شرُّ خِصَالِ اللُّثَامِ مِطَابَقَةُ مَنْ يَضَادُ الصَّدِيقَ ، فَإِذَا كَانَ سَخَطَ اللَّهِ فِي مَوَالَاةِ أَعْدَائِهِ ،

فِرْحَتِهِ — سَبْحَانَهُ فِي مَعَادَاةِ أَعْدَائِهِ .

قوله جل ذكره : ❊ وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ

وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوهُمْ أَوْلِيَاءَ

وَلَكِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ❊ .

صَرَّحَ بِأَنَّ مَوَافِقَ مَنْ نَآوَأَكَ ^(٢) آتَرَ التَّبَاعِدَ عَنكَ ؛ إِذْ لَوْ كَانَتْ بَيْنَكَ شِمْرَةٌ غَيْرُ

مُنْقَطِعَةٍ لَأَخْلَصْتَ ^(٣) فِي مَوَالَاتِهِ ، وَأَخْلَصَ فِي مَصَافَاتِكَ .

قوله جل ذكره : ❊ لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ

آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا وَلَتَجِدَنَّ

أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا

إِنَّا نَصَارَى ذَلِكَ بَأَنَّ مِنْهُمْ قِسِيِينَ

وَرُهْبَانًا وَأَنْهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ❊ .

بَيَّنَّ أَنَّ صِفَةَ الْعَدَاوَةِ وَإِنْ كَانَتْ تَجْمَعُهُمْ فَمَعَادَاةٌ بَعْضُهُمْ نَزِيدَ عَلَى بَعْضٍ ، وَبِقَدْرِ

(١) سقطت (فعلوه) من الناسخ فأنبتناها .

(٢) وردت (ناولك) وربما كانت في الأصل (ناواك) والتبست على الناسخ فظنها لأمأ .

(٣) أخطأ الناسخ فكتبها (لأخصلت) .

ما للنصارى من التَّرهُّبِ أثرٍ فيهم (بالمقاربة) (١) من أهل الحق ؛ فإنهم وإن لم ينتفعوا بهم من حيث الخلاص فقد ذكروهم الله سبحانه — بمقاربة أهل الاختصاص .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَى الرَّسُولِ

تَرَى أَعْيُنَهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ
مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا

فَاكْتَبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ﴾

هذه صفة من نظر إليه الحق نظر القبول ، فإذا قرَّعتْ سمعهم دعوة الحق ابتسمت البصيرة في قلوبهم ، فسكنوا إلى المسموع لما وجدوا من التحقيق .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا جَاءَنَا

مِنَ الْحَقِّ وَنَطْمَعُ أَنْ يُدْخِلَنَا رَبُّنَا

مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ ﴾

وأى عذر لنا في التعرُّج في أوطان الارتياب ، وقد تجلَّتْ لقلوبنا الحجج ؟ ثم ما نؤمله من حُسنِ العاقبة . . متى بدونه يمكن أن نطلبه ؟

قوله جل ذكره : ﴿ فَأَنَابَهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا جَنَّاتٍ تَجْرِي

مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ

جَزَاءُ الْحَسَنِينَ ﴾

لَمَّا صَدَّقَتْ آمَالُهُمْ قَابِلُهَا بِالْحَقِّيقِ ، سَنَةً مِنْهُ — سبحانه — ألا يخيب راجيه ، ولا يرد مؤمله (٢) ، وإنما علَّقَ الثوابَ على قولِ القلبِ الذي هو شهادةٌ عن شهوده ، فأما النظر المنفردُ عن البصيرةِ فلا ثوابَ عليه ولا إيجاب (٣) .

(١) وردت (بالمقارنة) والصواب أن تكون (المقاربة) فقد وردت كذلك فيما بعد إشارة إلى ما في الآية (أقرهم مودة . . .) ، وربما قبلنا (المقارنة) على أساس مقارنة النصارى باليهود .

(٢) وردت (مؤمله) وهي خطأ في النسخ .

(٣) لاحظ هنا قيمة الإيمان النظري بالقياس إلى الإيمان القلبي ومزى ذلك في التسامح الديني .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا

أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴾

(هنا) أثر الإعراض عن الأعداء في مقابلة أثر الإقبال على الأولياء معجلاً ومؤجلاً .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرِمُوا

طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا

إِنَّ اللَّهَ لَا يَحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴾

من أمارات السعادة الوقوف على حد الأمر ، إنَّ أَبَاحَ الْحَقِّ شَيْئًا قَبْلَهُ ، وَقَابَلَهُ

بِالْخُشُوعِ ، وَإِنْ حَظَرَ شَيْئًا وَقَفَ وَلَمْ يَتَعَرَّضْ لِلْجُحُودِ .

ومما أباحه من الطيبات الاسترواح إلى نسيم القرب في أوطان الخلوة ، وتحريم ذلك : إنَّ

اسْتَبْدَلَ تِلْكَ الْحَالَةَ بِالْخُلُوطِ دُونَ الْعِزَّةِ ، وَالْعِشْرَةَ دُونَ الْخُلُوةِ ، وَذَلِكَ هُوَ الْعَدْوَانُ الْعَظِيمُ

وَالْخُسْرَانُ الْمُبِينُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا

طَيِّبًا ، وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ

مُؤْمِنُونَ ﴾

الْحَلَالَ الصَّافِي بَأَن يَأْكُلَ الْعَبْدُ مَا يَأْكُلُ عَلَى شَهْوَاهِ — سَبْحَانَهُ — فَإِنَّ نَزَاتَ الْحَالَةَ

عَنْ هَذَا فَعَلَى ذِكْرِهِ — سَبْحَانَهُ — فَإِنَّ الْأَكْلَ عَلَى الْغَفْلَةِ حَرَامٌ فِي شَرِيعَةِ الْإِرَادَةِ .

قوله جل ذكره : ﴿ لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ

وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ

فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ

مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ

أَوْ كِسْفُ رِقَابِهِمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ ، فَمَنْ

لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ، ذَلِكَ

كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَقْتُمْ وَاحْفَظُوا

أَيَّمَانِكُمْ ، كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ
آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١﴾

الإشارة منه إلى وقتٍ يغلب على قلبك التعطشُ إلى شيء من إقباله أو وصاله ،
فَتُقَسِّمُ عليه بجماله أو جلاله أن يرزقك شظيةً من إقباله ، فكذلك في شريعة الرضا
نوعٌ من اليمين ، فيعفو عنك رحمةً عليك لضعف حالك . والأولى الذوبان والحمود بحسن
الرضا تحت ما يُجْرَى عليك من أحكامه في الرذِّ والصد ، وأن تُوَثِّرَ استقامتك في أداء
حقوقه على إكرامك بحسن تقريبه وإقباله ، كما قال قائلهم :

أُرِيدُ وَصَالَهُ وَيُرِيدُ هَجْرِي فَأَتْرِكُ مَا أُرِيدُ لِمَا يُرِيدُ

وَمِنَ اللَّغْوِ فِي الْيَمِينِ — عِنْدَهُمْ — مَا يَجْرِي عَلَى لِسَانِهِمْ فِي حَالِ غَلَبَاتِ الْوَجْدِ مِنْ
تَجْرِيدِ الْعَهْدِ وَتَأْكِيدِ الْعَقْدِ ، فيقول :
وَحَقِّقْ مَا نَظَرْتُ إِلَى سِوَاكَ ، وَلَا قُلْتُ بِغَيْرِكَ . . . وَلَا حُلْتُ عَنْ عَهْدِكَ ،
وَأَمْنَالِ هَذَا . . .

وكله في حكم التوحيد لغو ، وعن شهود عهد الأحادية سهو . . . وَمَنْ أَنْتَ
فِي الرَّفْعَةِ حَتَّى تَعْدِمَ نَفْسَكَ ؟ وَأَيْنَ فِي الدَّارِ دِيَارٌ حَتَّى تَقُولَ بِتَرْكِهِ أَوْ تَتَحَقَّقَ بِوَصْلِهِ
أَوْ هَجْرِهِ ؟ كَلَّا . . . بل هو الله الواحد القهار^(١) .

وكأن الكفارة الشرعية إما عتقٌ أو إطعامٌ وإما كسوةٌ فإن لم تستطع فصيام ثلاثة
أيام : فكفارتهم — على موجب الإشارة — إما بذل الروح بحكم الوجد ، أو بذل القلب
بصحة القصد ، أو بذل النفس بدوام الجهد ، فإن عجزت فإمساكٌ وصيامٌ عن
المناهي والزواجر .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْحَرُّ وَالْمَيْسِرُ

(١) وشبهه بذلك قول الشبلي حين سئل عن التوحيد (من أجاب عن التوحيد بالعبارة فهو ملحد ،
ومن أشار إليه فهو ثنوي ، ومن أومأ إليه فهو عابد وثن ، ومن نطق فيه فهو غافل . . . وكل ما ميزتموه
بأوهامكم وأدركتموه بعقولكم في أنتم مما نبيكم فهو مصرف مردود إليكم ، محدث مصنوع مثلكم »
الرسالة ص ١٤٩ .

والأنصاب والأزلام رجسٌ من عمل
الشیطان فاجتنبوه لعلکم تفلحون ﴿﴾

الحمر ما خامر العقول ، والحمر حرام .

والإشارة فيه أنه يزيد نفاذ العقل بما يوجب عليه من الالتباس .

ومن شرب من خمر الغفلة فسكره أصعب ؛ فشرب الغفلة يوجب البعد عن الحقيقة .
وكما أن من سكر من خمر الدنيا ممنوع عن الصلاة فمن سكر من خمر الغفلة فهو محبوب
عن المواصلا .

وكما أن من شرب من خمر الدنيا وجب عليه الحد فكذلك من شرب شراب الغفلة
فعلیه الحد إذ يضرب بسياط الخوف .

وكما أن السكران لا يقام عليه الحد ما لم يُفقد فالغافل لا ينجح فيه الوعظ ما لم ينته .
وكما أن مفتاح الكبائر شرب الحمر (فالغفلة)^(١) أصل كل زلة ، وسبب كل ذلة وبده
كل بُعد وحجة عن الله تعالى .

ويقال لم يحرم عليه الشراب في الدنيا إلا وأباح له شراب القلوب ؛ فشرب الكبائر
محظور (وشراب الاستئناس مبذول ، وعلى حسب المواجد حظى القوم بالشراب)^(٢) ، وحيثما
كان الشراب كان السكر ، وفي معناه أنشدوا :

فبا مل ساقيا وما مل شاربا عقارا لحاظ كأسه يسكر اللبأ

فصحوك من لفظي هو الوصل كله وسركك من لظي يبيح لك الشربا

وحرّم الميسر في الشرع ، وفي شريعة الحب القوم مقهورون ؛ فمن حيث الإشارة أبدانهم
مطروحة في شوارع التقدير ، يطؤها كل عابر سبيل من الصادقين من عين المقادير ، وأرواحهم
مستباحة بحكم القهر ، عليها خرجت القوعة من (. . .)^(٣) الحكم ، قال تعالى « فساهم
فكان من المدحضين »^(٤) .

(١) اصفنا (الغفلة) وليست موجودة في النص لبتضح المعنى .

(٢) ما بين القوسين مثبت في الهامش نقلناه إلى موضعه حسب العلامات .

(٣) مشتبه . (٤) آية ١٤١ سورة الصافات .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّمَا يَرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمْ
الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْحَرِّ وَالْمَيْسِرِ
وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ
فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ ﴾ .

طال بُعدهم عن الحقيقة فمأسوا الهوان في مطارح الغربية ، وصاروا سخرة للشيطان ؛ فبقوا
عن الصلاة التي هي محل النجوى وكمال الراحة ، وفسدت ذات بينهم بما تولد من
الشحناء والبغضاء .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ
وَاحذَرُوا فَإِن تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا إِنَّمَا عَلَى
رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴾ .

كلما كان العبد أعرف بربه كان أخوف من ربه ، وإنما ينتفى الحذر عن العبد عند تحقيق
الموعد بقوله : « أولئك لهم الأمن »^(١) وذلك عند دخول الجنة . وحقيقة الحذر نهوض القلب
بدوام الاستغائة مع مجارى الأنفاس .

قوله جل ذكره : ﴿ لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا
الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا إِذَا
مَا اتَّقَوْا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ
اتَّقَوْا وَآمَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا وَاللَّهُ
يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾

من حافظ على الأمر والنهى فليس للثمة يتناولها من الخطر ما يضايق فيها ، وإنما المقصود
من العبد التأدب بصحبة طريقه سبحانه ، فإذا اتقى الشرك تعرف ، ثم اتقى الحرام فما تصرف ،
ثم اتقى الشح فأثر وما أسرف .

(١) آية ٨٢ سورة الأنعام .

وقوله « ثم اتقوا وآمنوا ثم اتقوا . . . » يعنى اتقوا المنع^(١) وأحسنوا للخلق — وهذا للعموم . ثم اتقوا شهود الخلق؛ فأحسنُ الشهودِ الحقُّ ، والإحسانُ أنْ تعبد الله كأنك تراه — وهذا للخواص .

والله يحب المحسنين أعمالاً والمحسنين (آمالاً)^(٢) والمحسنين أحوالاً .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَبْلُوَ نَكِمُ اللَّهُ بَشِيءٌ

من الصيد تناله أيديكم ورِمَاكُمْ ليعلم الله مَنْ يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ فَمَنْ اعْتَدَى بِهِ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمَّداً فَجَزَاءٌ مِثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعْمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَدْيًا بِالْغُلَامَةِ أَوْ كَفَّارَةٌ طَعَامُ مَسَاكِينَ أَوْ عَدْلٌ ذَلِكَ صِيَامًا لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهِ عَفَا اللَّهُ عَمَّا سَلَفَ وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ * .

أباح الصيد لمن كان حلالاً^(٣) ، وحرّم الصيد على المحرّم الذى قصده زيارة البيت . والإشارة فيه أن من قصد بيتنا فينبغى أن يكون الصيد منه فى الأمان ، لا يتأذى منه حيوان بحال ، لذا قالوا : البرّ من لا يؤذى الدر ولا يضرّ الشمر .

ويقال الإشارة فى هذا أن من قصدنا فعليه نَبْدُ الأطاعِ جملةً ، ولا ينبغى أن تكون له مطالبة بحالٍ من الأحوال .

(١) أى منع الإحسان .

(٢) تزجح أنها فى الأصل (أموالا) .

(٣) الحلال = الخارج من الإحرام (المنجد : مادة حل) .

وكما أنَّ الصيدَ على المُحرِّمِ حرامٌ إلى أن يتحلل فكذلك الطلب والطمع والاختيار —
على الواجِدِ — حرامٌ ما دام مُحَرِّمًا بقلبه .

ويقال العارفُ صيدُ الحقِّ ، ولا يكون للصيدِ صيد .

وإذا قَتَلَ المُحرِّمُ الصيدَ فعليه الكفَّارة ، وإذا لاحظ العارفُ الأغيارَ ، أو طمع أو رغب
في شيءٍ أو اختار لَزِمَتَهُ الكفَّارة ، ولكن لا يُكْتَفَى منه بجزاء المثل ، ولا بأضعاف أمثال
ما تصرف فيه أو طمع ، ولكن كفَّارته تجرده — على الحقيقة — عن كلِّ غير ، قليلٍ أو كثير ،
صغيرٍ أو كبير .

قوله جل ذكره : ﴿ أَجَلٌ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ

مَتَاعًا لَكُمْ وَالسِّيَارَةَ وَحُرْمٌ عَلَيْكُمْ
صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرْمًا وَاتَّقُوا اللَّهَ
الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴾

حُكْمُ الْبَحْرِ خِلافُ حُكْمِ الْبَرِّ . وإذا غرق العبدُ في بحار الحقائق سَقَطَ حكمه ، فصيد
البحر مباح له لأنه إذا غرق صار محوًّا ، فما إليه ليس به ولا منه إذ هو محوٌّ ، واللهُ
غالبٌ على أمره .

قوله جل ذكره : ﴿ جَعَلَ اللَّهُ السَّكْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَامًا

لِلنَّاسِ وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ وَالْهَدْيَ
وَالْقِلَابِدَ ذَلِكَ لِنَعْمَتِهِ أَنْ اللَّهُ يَعْلَمُ
مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ
اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾

حَكْمُ اللَّهِ سُبْحَانَهُ — بأن يكون بيته — اليومَ ملجأً يلوذ به كلُّ مؤمِّلٍ ، ويستقيم
ببركات زيارته كلُّ مائلٍ عن نهج الاستقامة ، ويستنجح بابتهاله هنالك كلُّ ذى أَرْبٍ .

والبيتُ حَجَرٌ وَعَبْدٌ مَدْرٌ ، والحقُّ سُبْحَانَهُ ربط المدر بالحجر ليُعْلَمَ أنه الذى لم يَزَلْ
لا سبيلَ إليه للحدثان والغير .

قوله جل ذكره : ﴿ اعلموا أن الله شديد العقاب وأن
الله غفورٌ رحيمٌ ﴾

شديد العقاب للأعداء ، غفور رحيم للأولياء .

ويقال شديد العقاب للخواص بتعجيل الحجاب إن زاغوا عن الشهود لحظةً ، غفور رحيم
للعوام إن رجعوا إليه بتوبة وحسرة .

قوله جل ذكره : ﴿ ما على الرسول إلا البلاغُ والله يعلم
ما تُبدُونَ وما تكتمون ﴾ * قل
لا يستوى الخبيث والطيب ولو أعجبك
كثرة الخبيث فاتقوا الله يا أولى
الألباب لعلكم تفلحون ﴾

المتفرّد بالإلهية الله . والرسولُ — وإن جل قدره — فليس عليه إلا البلاغ وهو أيضاً
(بتسييره) ^(١) .

قوله : « قل لا يستوى الخبيث والطيب » : الخبيث ما اكتسبه الغافل عن الله تعالى
في حالة اكتسابه ، والطيب ما اكتسبه على شهود الحق .

ويقال الخبيث ما لم يُخْرِجْ منه حقُّ الله تعالى ، والطيب ما أُخْرِجَ منه حقه — سبحانه .
ويقال الخبيث ما ادخرته لنفسك ، والطيب ما قدمته لأمره .

قوله جل ذكره : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء
إن تُبدَ لكم تسؤمكم وإن تسألوا
عنها حين يُنزلُ القرآنُ تُبدَ لكم
عفا الله عنها والله غفورٌ حلِيمٌ ﴾

(١) لا نستبعد أيضاً أنها ربما كانت في الأصل (بتسييره) ، وكلاماً مقبول في السياق .

إذا أسبل عليكم ستر اللطف فلا تتعرضوا لعلمٍ أُخْفِيَ عنكم ، فيتنفص (بالتج...)^(١)
— عليكم — عَيْشُكُمْ .

ويقال لا تتعرضوا للوقوف على محل الأكاير — حيث لا تستوجبون ذلك — فيسوءكم
تقاصرُ رتبكم .

ويقال إذا بدا من الإعراض علم فاطلبوا له عندكم وجهاً من (التفال)^(٢) ولا تطلبوا
أسرار الباري ، واركنوا إلى روح المنى في استدفاع ما (ظلكم)^(٣) ولا تبحثوا عن سر
ذلك ، وراعوا الأمر مجلاً .

قوله جل ذكره : ﴿ قد سأها قومٌ من قبلكم ثم أصبحوا
بها كافرين ﴾

يعنى توهم قوم أنهم محررون عن التأثر فيما يصادفهم من فجأة التقدير ، وذلك منهم ظن ،
كما يقول بعضهم :

تبين يوم البين أنَّ اعترامه على الصبر من إحدى الظنون الكواذب
قوله جل ذكره : ﴿ ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة
ولا وصيلة ولا حام ولكن الذين
كفروا يفترون على الله الكذب
وأكثرهم لا يعقلون ﴾

هذه أحكامٌ ابتدعوها ، فردَّهم الحقُّ — سبحانه — عن الابتداع ، وأمرهم بحسن
الاتباع ، وأخبر أن ما صدر من عاداتهم لا يعدُّ من جملة عباداتهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله

(١) بقية الكلمة مشتبهة ولكنها أقرب ما تكون إلى (التجسس) وهي مقبولة هكذا في السياق ؛
أى لا تجملوا التجسس ومحاولة معرفة الأسرار ينقص عليكم عيشكم .
(٢) هكذا في النسخ ورجح أنها في الأصل (التأويل) وإن كانت بعيدة في الرسم .
(٣) أى ما هضمكم من سحُب الإعراض .

وإلى الرسول قالوا حسبنا ما وجدنا
عليه آباءنا أو لو كان آباؤهم
لا يعلمون شيئاً ولا يهتدون ❀

إذا هتفت بهم دواعي الحقّ بالجَنوحِ إلى وصف الصدقِ صدّهم عن الإجابة ما مروا عليه
من سهولة (التقليد) (١) ، وإن أسلافهم الذين وافقوهم لم يكونوا إلاّ في ضلال .

قوله جل ذكره : ❀ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ
لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ
إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فُيُنَبِّئُكُمْ بِمَا
كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ❀

يكفي للفقير أن يمشى وقد جبرَ بعضُ (كسره) (٢) ، فأماً إذا ادعى التقدّم أو الطمع
في إيجادٍ من سواه فمحال من (الحديث) (٣) والظن .

ويقال من يفرغ إلى غيره يتشاغل عن نفسه ، ومن اشتغل بنفسه لم يتفرغ إلى غيره .

قوله جل ذكره : ❀ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ إِذَا
حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ
إِثْنَانُ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ أَوْ آخَرَانِ مِنْ
غَيْرِكُمْ إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ
فَأَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ تَحْسَبُونَهَا
مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ فَتُؤْتَيْنِهَا بِاللَّهِ إِنْ أَرْتُمْ
لَا تَشْتَرِي بِهِ ثَمَنًا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى
وَلَا نَكْتُمُ شَهَادَةَ اللَّهِ إِنَّا إِذًا لَمِنَ

(١) وردت (التقليل) والصواب (تقليد) آباؤهم وإسلافهم كما في الآية .

(٢) وردت (كسره) بالناء والصواب : جبر (كسره) بالسين .

(٣) ربما كانت في الأصل (الحديث) لتتمشى مع الظن .

الآمين * فَإِنْ عُثِرَ عَلَىٰ أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّا
 إِثْمًا فَآخَرَانِ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا مِنَ
 الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأُولَآئِيَانِ
 فَيَقْسَمَانِ بِاللَّهِ لَشَهَادَتُنَا أَحَقُّ مِنْ
 شَهَادَتِهِمَا وَمَا اعْتَدَيْنَا إِنَّا إِذَا لَمِنَ
 الظَّالِمِينَ * ذَلِكَ أَذْنَىٰ أَنْ يَأْتُوا
 بِالشَّهَادَةِ عَلَىٰ وَجْهِهَا أَوْ يَخَافُوا أَنْ
 تُرَدَّ أَيْمَانٌ بَعْدَ أَيْمَانِهِمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ
 وَاسْمَعُوا ، وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ
 الْفَاسِقِينَ ❀

حكم هذه الآية كان ثابتاً في الشرع ونسخ ، وفي بيان التفسير تفصيله .

والنسخ هو الإزالة ، وذلك جائز في العيادات .

ومعنى النسخ يوجد في سلوك المرئيين ؛ فهم في الابتداء فرضهم القيام بالظواهر من حيث المجاهدات ، فإذا لاح لهم من أحوال القلوب شيء آلت أحوالهم إلى مراعاة القلوب فتسقط عنهم أورااد الظاهر ، فهو كالنسخ من حيث الصورة .

قال تعالى : « ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها » (١) . واتصافهم بمراعاة القلوب أتم بتأديتهم بأحكام المعاملات (٢) .

قوله جل ذكره : ❀ يوم يجمع الله الرسل فيقول
 ماذا أُجِبْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ
 أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ❀

يكاشفهم بنعت الجلال فتتخس فهمهم وعلومهم حتى ينطقوا بالبراءة عن التحقيق

(١) آية ١٠٦ سورة البقرة . (٢) أى أن مراعاة الحقيقة تتم بمراعاة الشريعة .

ويقولون : « لا علم لنا » ، وهكذا تكون الحالة غداً : مَنْ قال لشيءٍ ، أو مآلَ لشيءٍ مما يكون
نعماً بمخلوق فعند ظهور وإجل التعزُّز تتلاشى الجملة ، فالملائكة يقولون : « ما عبدناك
حق عبادتك » والأنبياء يقولون : « لا علم لنا » .

قوله جل ذكره : ﴿ إذ قال الله يا عيسى ابن مريم اذكر
نعمتى عليك وعلى والدتك إذ أيدتُك
بروح القدس تكلمُ الناسَ في المهدِ
وكهلاً وإذ علمتُك الكتابَ والحكمةَ
والتوراةَ والإنجيلَ وإذ تخلق من
الطين كهيئة الطير بإذنى فتنفخ فيها
فتكون طيراً بإذنى وتبرئى
الأكمة والأبرص بإذنى وإذ تخرج
الموتى بإذنى وإذ كفتُ بنى إسرائيل
عنك إذ جثتهم بالبينات فقال
الذين كفروا منهم إن هذا
إلا سحرٌ مبينٌ ﴾

التذكيرُ بوجوه النعم يستخرج خلاصة الحب والهيمان في المذكور (١) ، وكلُّ وقتٍ للأحباب
بعضى يصير لهم حديثاً يتلى من بعدهم : إما عليهم وإما عنهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وإذ أوحيتُ إلى الحواربين أن
آمنوا بى وبرسولى قالوا آمنا واشهدوا
بأنفأ مسلمون ﴾

(١) أعلى درجات الذكر أن يفنى الذاكر في المذكور وفيها ينتقل العبد من مرتبة ذكر النعم
إلى ذكر المنعم . فكأن القشيري يقصد بإشارته إلى أن تذكير عيسى واهمه بالنعم التي وردت في الآية كحث
لها على الارتقاء من مرحلة النظر إلى النعم إلى مرحلة النظر إلى صاحبها سبحانه وتعالى ، وحببه والهيمان فيه .

ولما خصَّهم بالوحي إليهم إلهاماً وإكراماً لانبساط ضياء عيسى عليهم^(١) ، وفي الأثر :
« همُّ القومُ لا يشقى بهم جليسٌ » .

قوله جل ذكره : ﴿ إذ قال الحواريون يا عيسى ابن مريم

هل يستطيع ربك أن ينزل علينا

مائدةً من السماء قال اتقوا الله إن

كنتم مؤمنين * قالوا نريد أن نأكل

منها وتطمئن قلوبنا ونعلم أن

قد صدقتمنا ونكون عليها من

الشاهدين ﴿

طلبوا المائدة لتسكن قلوبهم بما يشاهدونه من عظيم الآية وعجيب المعجزة ، فعندروا

وأجيبوا إليها ؛ إذ كان مرادهم حصول اليقين وزيادة البصيرة .

ويقال كلُّ يطلب سُؤله على حسب ضرورته وحالته ، فمنهم من كان سكونه في مائدة من

الطعام يجدها ، ومنهم من يكون سكونه في (فائدة)^(٢) من الموارد يردُّها ، وعزيز منهم من

يجد الفناء^(٣) عن برهان يتأمله ، أو بيان دليل يطلبه .

قوله جل ذكره : ﴿ قال عيسى ابن مريم اللهم ربنا أنزل

علينا مائدةً من السماء تكون لنا عيداً

لأولنا وآخرنا ، وآيةً منك وارزقنا

وأنت خير الرازقين ﴿

شَّتَان بين أمة طلب لهم نبيهم سكوناً بإنزال المائدة عليهم ، وبين إمة بدأهم - سبحانه -

(١) وهذا يطابق فكرة القشيري في الولاية وكيف انها ملحقة بالمعجزة ، فما يظهر على الولي من

كرامة هو بركة النبي الذي الولي من امته وعصره .

(٢) ربما كانت (مائدة) ليتم التقابل بين المائدتين الحسية والمعنوية .

(٣) ربما كانت (الفناء) اى يجد الاستثناء عن كل برهان ودليل ، وتصح (الفناء) بالفناء على

معنى أن فناءه في الله لا يواجهه إلى برهان أو دليل . .

بأنزال السكينة عليهم ، من غير سؤال أحد ، قال الله تعالى : « هو الذي أنزل السكينة
في قلوب المؤمنين ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم » (١)

وقال في صفتهم : « وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً » (٢)

وَفَرَّقُ بَيْنَ مَنْ زِيَادَةُ إِيمَانِهِ بِآيَاتِهِ الَّتِي تَتْلَى عَلَيْهِمْ وَبَيْنَ مَنْ يَكُونُ سَكُونُهُمْ إِلَى كَرَامَاتِ
وَعَطَايَا تُبَاحُ لَهُمْ .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ اللَّهُ إِنِّي مُنَزَّلُهَا عَلَيْكُمْ فَمَنْ
يَكْفُرْ بَعْدُ مِنْكُمْ فإِنِّي أُعَذِّبُهُ عَذَابًا
لَا أُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ ﴾

أجابه إلى سؤاله لهم ، ولكن توعدهم (٣) باليمين العقاب لو خالفوا بعده لِيَعْلَمَ السَّالِكُونَ
أَنَّ الْمُرَادَ إِذَا حَصَلَ ، وَأَنَّ الْكِرَامَةَ إِذَا تَحَقَّقَتْ — فَالْخَطَرُ أَشَدُّ وَالْحَالُ مِنَ الْآفَةِ أَقْرَبُ ،
وَكَلِمَا كَانَتِ الرَّتْبَةُ أَعْلَى كَانَتِ الْآفَةُ أَخْفَى ، وَعَمَّنِ الْأَكْبَارِ إِذَا حَلَّتْ جَلَّتْ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ
أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي
إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالِ سُبْحَانَكَ
مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ
إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعْلَمُ
مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ
إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ﴾

المراد من هذا السؤال إظهار براءة ساحته عما نسب إليه من الدعاء إلى القول بالتمثيل ،
فهذا ليس خطاب تعنيف بل هو سؤال تشريف .

-
- (١) آية ٤ سورة الفتح .
 - (٢) آية ٢ سورة الأنفال .
 - (٣) وردت (يوعدهم) .

ثم إن عيسى — عليه السلام — حفظ أدب الخطاب فلم يُرَكِّفْ نَفْسَهُ ، بل بدأ بالثناء على الحق — سبحانه — فقال : تَهْرِيحاً لِأَنَّ الْإِنْفِي أَنْزَهَكَ عَمَّا لَا يَلِيْقُ بِوَصْفِكَ .

ثم قال : « ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق » أي إني إن كنت مخصوصاً مِنْ رَبِّكَ بِالرَّسَالَةِ — وشرط النبوة العصمة — فكيف يجوز أن أفعل ما لا يجوز لي ؟ .
ثم إني « إن كنت قلته فقد علمته » : كان واثقاً بأن الحق — سبحانه — عليم بنزاهته من تلك القالة .

« تعلم ما في نفسي » : أي علمك محيطٌ بكل معلوم .

« ولا أعلم ما في نفسك » أي لا أطلع على غيبك إلا بقدر ما تُعَرِّفُنِي بِإِعْلَامِكَ . « إنك أنت علام الغيوب » الذي لا يخرج معلوم عن علمك ، ولا مقدور عن حكمتك .

قوله جل ذكره : ﴿ مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ

اعبدوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ

شَهِيداً مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي

كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ

عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿

مادعوهم إلا لعبادتك ، وما أمرتهم إلا بتوحيديك وتقديسك ، وما دمت حياً فيهم

كنت (. . .) (١) على هذه الجملة ، فلما فارقتهم كان تصرفهم في قبضتك على

مقتضى مشيئتك ، فأنت أعلم بما كانوا عليه من وُضْعِي وفاقهم وخلافهم ، ونِعْمَتِي

اقتصادهم (٢) وإسرافهم .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنْ تَعَدَّيْتُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِن تَفَرَّوْا لَهُمْ

فإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿

(١) مشتبهة .

(٢) الاقتصاد هنا معناها الاعتدال .

بَيِّنَ أَنْ حَكْمَ الْمَوْلَى فِي عَيْبِهِ نَافِدٌ بِحَكْمِ إِطْلَاقِ مَلَكَهٖ ، فَقَالَ إِنْ تَعَذَّبْتَهُمْ يَحْسِنُ مِنْكَ تَعَذِّبُهُمْ وَكَانَ ذَلِكَ لِأَنَّهُمْ عِبَادُكَ ، وَإِنْ تَغْفِرَ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ أَيْ الْمُعَزِّزُ لَهُمْ بِمَغْفِرَتِكَ لَهُمْ .

وَيُقَالُ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ الَّذِي لَا يَضُرُّكَ كُفْرُهُمْ .

وَيُقَالُ « الْعَزِيزُ » الْقَادِرُ عَلَى الْإِنْتِقَامِ مِنْهُمْ فَالْعَفْوُ (عِنْدَ) (١) الْقُدْرَةُ سِمَةُ الْكِرَامِ ، وَعِنْدَ الْعَجْزِ أَمَارَةٌ الدُّلُّ .

وَيُقَالُ إِنْ تَغْفِرَ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَعَزُّ مِنْ أَنْ (تَتَّجَمَلَ) (٢) بِطَاعَةِ مَطِيعٍ أَوْ تَنْتَقِصَ (٣) بِزِلَّةٍ عَاصٍ . وَقَوْلُهُ « الْحَكِيمُ » رَدُّ عَلَى مَنْ قَالَ : غَفِرَانَ الشَّرِكِ لَيْسَ بِصَحِيحٍ فِي الْحِكْمَةِ .

قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : ﴿ قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمٌ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صَدَقْتُهُمْ لَمْ جَنَّتْ تُجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ﴾

مَنْ تَعَجَّلَ مِيرَاثَ صَدَقَتِهِ فِي دُنْيَاہِ مِنْ قَبُولِهِ حَصَلَ لَهُ مِنَ النَّاسِ ، أَوْ رِيَاسَةِ عَقَدَتْ لَهُ ، أَوْ نَفَعٍ وَصَلَ إِلَيْهِ مِنْ جَاهٍ (٤) أَوْ مَالٍ . فَلَا شَيْءَ لَهُ فِي آجَلِهِ مِنْ صَوَابِ صَدَقَتِهِ ، لِأَنَّ الْحَقَّ — سُبْحَانَهُ — نَصَّ بِأَنَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَنْفَعُ فِيهِ الصَّادِقِينَ صَدَقَتِهِمْ .

قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : ﴿ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾

وَرِضَاؤُهُ الْحَقُّ — سُبْحَانَهُ — إِثْبَاتُ مَحَلِّ لَهُمْ ، وَثَنَائُوهُ عَلَيْهِمْ وَمَدْحُهُ لَهُمْ ، وَتَخْصِيبُهُمْ بِأَفْضَالِهِ وَفَنُونِ نَوَالِهِ . وَرِضَاؤُهُمْ عَنِ الْحَقِّ — سُبْحَانَهُ — فِي الْآخِرَةِ وَصَوْلُهُمْ إِلَى مَنْعَاهُمْ ؛ فَهُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ وَالنَّجَاةُ الْكُبْرَى .

(١) وَرَدَتْ (هُنَّ) وَهِيَ خَطَأٌ فِي النَّسْخِ .

(٢) وَرَدَتْ (تَتَّجَمَلُ) وَهِيَ خَطَأٌ فِي النَّسْخِ .

(٣) وَرَدَتْ (تَنْتَقِصُ) بِالضَّادِ وَهِيَ خَطَأٌ فِي النَّسْخِ .

(٤) وَرَدَتْ (جَارَهُ) وَهِيَ خَطَأٌ فِي النَّسْخِ .

قوله جل ذكره : ﴿ اللَّهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ
وَمَا فِيهِنَّ ﴾

تَمَدَّحَ لِحَقِّ — سبحانه — بقدرته القديمة الشاملة لجميع المقدورات ، الصالحة لإيجاد
المصنوعات ، ولم يتجمل بإضافة غيرٍ إلى نفسه من اسمٍ أو أثرٍ ، أو عينٍ أو ظلٍ .
قوله جل ذكره : ﴿ وهو على كل شيء قدير ﴾
من الإبعاد والإسعاد ، والصد والرد ، والدفع والنفع ، والقمع والمنع .

السورة التي تذكر فيها الأنعام ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

باسمه استنارت القلوب واستقلت ، وباسمه زالت الكروب واضمحلت ، وبرحمته عرفت
الأرواح وارتاحت ، وبا (. . .) (١) انْخَسَتِ الْعُقُولُ فطاحت .
ويقال باسم الله نال كلُّ مؤمِّلٍ مأموله ، وبرحمة الله وَجَدَ كلُّ واجدٍ وصوله .

قوله جل ذكره : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ
وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ
كَفَرُوا بِهِمْ يَعْدِلُونَ ﴾

بدأ الله — سبحانه — بالثناء على نفسه ، فحمد نفسه بثنائه الأزلي وأخبر عن سنائه
الصمدى ، وعلائقه الأحدى فقال : ﴿ الحمد لله ﴾ .

وقوله عز وجل : ﴿ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾ : ﴿ فالذي ﴾ إشارة و ﴿ خلق
السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾ عبارة . استقلت الأسرارُ بسماع ﴿ الذي ﴾ لتحققها بوجوده ، ودوامها
لشهوده ، واحتاجت القلوب عند سماع ﴿ الذي ﴾ إلى سماع الصلة لأن ﴿ الذي ﴾ من الأسماء
الموصولة بكون القلوب تحت ستر الغيب فقال : ﴿ خلق السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾

(١) مشتبه .

قوله جل ذكره ﴿وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا

بهم يَعْدِلُونَ﴾

خَلَقَ ظِلْمَةَ اللَّيْلِ وَضِيَاءَ النَّهَارِ ، وَوَحْشَةَ الْكُفْرِ وَالشِّرْكَ ، وَنُورَ الْعِرْفَانِ وَالْإِسْتِبْصَارِ .
وَيُقَالُ جَعَلَ الظُّلُمَاتِ نَصِيبَ قَوْمٍ لَا لُجْرَمٍ سَلَفَ ، وَالنُّورَ نَصِيبَ قَوْمٍ لَا لِاسْتِحْقَاقٍ
سَبَقَ ، وَلَكِنَّهُ حُكْمٌ بِهِ جَرَى قَضَاؤُهُ .

وَيُقَالُ جَعَلَ ظُلُمَاتِ الْعَصِيَانِ مَحَنَةً قَوْمٍ ، وَنُورَ الْعِرْفَانِ نَزْهَةً قَوْمٍ .

قوله جل ذكره : ﴿هو الذي خلقكم من طين ثم قضى

أَجَلًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ ثُمَّ أَنْتُمْ

تَمْتَرُونَ﴾

أَثْبَتَ الْأَصْلَ مِنَ الطِّينِ وَأَوْدَعَهَا عَجَائِبَ (السَّيْرِ)^(١) ، وَأَظْهَرَ عَلَيْهَا مَا لَمْ يَظْهَرِ عَلَى مَخْلُوقٍ ،
فَالْعِبْرَةُ بِالْوَصْلِ لَا بِالْأَصْلِ ؛ فَالْوَصْلُ قُرْبَةٌ وَالْأَصْلُ تَرْبَةٌ ، الْأَصْلُ مِنْ حَيْثِ النَّطْقَةُ وَالْقَطْرَةُ ،
وَالْوَصْلُ مِنْ حَيْثِ الْقُرْبَةُ وَالنَّصْرَةُ .

قوله ﴿ ثُمَّ قَضَى أَجَلًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ ﴾ : جَعَلَ لِلْإِمْتِحَانِ أَجَلًا ، ثُمَّ جَعَلَ لِلْإِمْتِحَانِ

أَجَلًا ، فَأَجَلُ الْإِمْتِحَانِ فِي الدُّنْيَا ، وَأَجَلُ الْإِمْتِحَانِ فِي الْعُقْبَى .

وَيُقَالُ ضَرَبَ لِلطَّلَبِ أَجَلًا وَهُوَ وَقْتُ الْمَهْلَةِ ، ثُمَّ عَقِبَهُ بِأَجَلٍ بَعْدَهُ وَهُوَ وَقْتُ الْوَصْلَةِ ؛ فَالْمَهْلَةُ

لَهَا مَدًى وَمُنْتَهَى ، وَالْوَصْلَةُ بِلَا مَدًى وَلَا مُنْتَهَى ؛ فَوْقَ الْوَجُودِ لَهُ ابْتِدَاءٌ وَهُوَ حِينَ تَطْلُعُ

شَمْسُ التَّوْحِيدِ ثُمَّ يَتَسَرَّمَدٌ^(٢) فَلَا غُرُوبَ لَهَا بَعْدَ الطَّلُوعِ .

قوله جل ذكره : ﴿وهو الله في السموات وفي الأرض

يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ﴾

(١) إِمَّا أَنْ تَكُونَ (السَّيْرِ) جَمْعُ سَيْرَةٍ أَوْ تَكُونَ (السَّيْرِ) مَصْدَرُ سَارٍ يَسِيرُ ، وَلَا نَسْتَبْعِدُ .

إِنهَا فِي الْأَصْلِ (السَّرُّ) فَالْبَرُّ كَمَا يَقُولُ صَاحِبُ الدِّعْ - هُوَ خَفَاءٌ بَيْنَ الْعَدَمِ وَالْوَجُودِ (الدِّعْ ص ٤٣٠)

(٢) وَفِي ذَلِكَ يَقُولُ الشُّبَلِيُّ :

تَسْرَمَدٌ وَقْتِي فَيْكُ وَهُوَ مَسْرَمَدٌ وَافْتِنْتِنِي عَنِّي فَصُرْتُ مَجْرَدًا

(الدِّعْ ص ٤٤٢)

وهو الذى هو معبودٌ مَنْ فى السماء ، مقصود مَنْ فى الأرض ، وهو الموجود قبل كل سماء وفضاء ، وظلام وضياء ، وشمس وقمر ، وعين وأثر ، وغير وغير .

قوله جل ذكره : ﴿وما تأتيهم من آية من آيات ربهم إلا كانوا عنها معرضين﴾ .

أى لا يزيدكم كشفاً ولطفاً إلا قابلوهُ جحداً وكفراً ، ولا يؤوليم إقبالاً إلا قابلوهُ بإعراض ، ولا يلقاهم بسطاً إلا (. . . .) (١) بانقباض .

قوله جل ذكره : ﴿فقد كذبوا بالحق لما جاءهم فسوف يأتيهم أنباء ما كانوا به يستهزئون﴾ .

إنهم أصرُّوا على الخلافِ مستكبرين ، وعن قريب يقاسون وبال أمرهم ، ويدوقون غيب جحدهم .

قوله جل ذكره : ﴿ألم يروا كم أهلكنا من قبلهم من قرن مكناهم فى الأرض ما لم نمكِّنْ لهم وأرسلنا السماء عليهم مدراراً وجعلنا الأنهار تجري من تحتهم فأهلكناهم بذنوبهم وأنشأنا من بعدهم قرناً آخرين﴾ .

يعنى مَنْ تقدّمهم كانوا أشدّ تمكناً فى إيماننا ، وأكثر نصيباً — فى الظاهر — من أقوالنا ، سهّلنا لهم أسباب المعاش ، ووسّعنا عليهم أبواب الانتعاش ، فحين وطئوا على كواذب المنى قلوبهم ، وأدركوا من الدنيا محبوبهم ومطلوبهم فتحنا عليهم من مكان التقدير ، وأبرزنا لهم من غوامض الأمور ما فزعوا عليه من الندم ، وذاقوا دونه طعم الألم . ثم أنشأنا من بعدهم قرناً آخرين ، وأورثناهم مساكنهم ، وأسكنناهم أماكنهم ، فلما انخرطوا — فى النى — عن

(١) مشتبه .

سلّكم ، ألحقناهم في الإهلاك بهم ، سُنَّةٌ منا في الانتقام قضيناها على أعدائنا ، وعادةً في الإكرام أجريناها لأولياننا .

قوله جل ذكره : ﴿ ولو أنزلنا عليك كتاباً في قرطاسٍ
فلمسوه بأيديهم لقال الذين كفروا
إن هذا إلا سحرٌ مبين ﴾ .

يُخْبِرُ عن كمال قدرته في إبداء ما يريد به بعد ما قضى لهم الضلال ، فلو أشهدهم كُلَّ دليل ،
وأوضح لهم كل سبيل ما ازدادوا إلا تمادياً في الضلال والنفرة ، وانهماكاً في الجهل والغي .

قوله جل ذكره : ﴿ وقالوا لولا أنزل عليه ملكٌ ولو
أنزلنا ملكاً لقضى الأمر ثم
لا يُنظرون ﴾ .

بَيْنَ أَنْ العبرة بالقسمة دون الاعتبار بالحجة ، وما يغني السراج عند مَنْ فَقَدَ البصر ؟
كذلك ما تغني الحججُ عند مَنْ عَدِمَ عناية الأزل ؟

قوله جل ذكره : ﴿ ولو جعلناه ملكاً لجعلناه رجلاً
وللبسنا عليهم ما يلبسون ﴾ .

مَنْ لَمْ يَقْدَسْ سِرَّهُ لَبَسَ عَلَيْهِ أَمْرَهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ ولقد استهزئوا برسولٍ مِنْ قَبْلِكَ
فحاق بالذين سخروا منهم ما كانوا
به يستهزئون ﴾ .

أَيَّ سَبَقَكَ — يا محمد — مَنْ كَذَّبَ بِهِ كَمَا كَذَّبْتَ ، فحقَّ لهم نصرنا ، فانتقمنا من
نأوعهم ، فعاد إليهم وبالُ كيدهم .

قوله جل ذكره : ﴿ قلُّ سِروا في الأرضِ ثم انظروا
كيف كان عاقبةُ المكذِّبين ﴾ .

قُلْ دُخُوا فِي الْأَرْضِ ، وَسِيحُوا فِي سِيرِكُمْ فِيهَا مِنَ الطُّولِ وَالْعَرْضِ ، ثُمَّ انظُرُوا هَلْ
أَفَلَّتْ مِنْ حِكْمِنَا أَحَدٌ ، وَهَلْ وَجَدْتُمْ مِنْ دُونِ أَمْرِنَا مُلْتَحِدًا (١) ؟ .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ لِمَنْ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ
قُلْ لِلَّهِ كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ
لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ
فِيهِ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ
لَا يُؤْمِنُونَ ﴾

سَلِّمُوا هَلْ فِي الدَّارِ دِيَارٌ ؟ وَهَلْ لِلْكَوْنِ — فِي التَّحْقِيقِ — عِنْدَ الْحَقِّ مَقْدَارٌ ؟ فَإِنْ بَقُوا
عَنْ جَوَابِ يَشْفِي ، فَقُلْ : اللَّهُ فِي الرُّبُوبِيَّةِ يَكْفِي .

قوله : « كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ » : أَخْبَرَ وَحَكَّمَ وَأَرَادَ عَلَى حَسَبِ مَا عَلِمَ ، فَمَنْ تَعَلَّقَ
بِنَجَاتِهِ عِلْمَهُ سَبَقَ بِدَرَجَاتِهِ حُكْمَهُ ، وَمَنْ عَلِمَهُ فِي آزَالِهِ أَنَّهُ يَشْقَى فَبَقْدَرِ شِقَاتِهِ فِي الْبِلَاءِ بَقِيَ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَهُوَ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ
وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾

الْحَادِثَاتُ لِلَّهِ مِلْكًا ، وَبِاللَّهِ ظُهُورًا ، وَمِنْ اللَّهِ بَدَأَ ، وَإِلَى اللَّهِ رُجُوعًا . وَهُوَ « السَّمِيعُ »
لِأَنَّ الْمَشْتَاقِينَ ، « الْعَلِيمُ » بِخَيْنِ الْوَاجِدِينَ .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ أَعْبُدُوا اللَّهَ أَنْتُمْ خِدُولِيَا فَاطِرِ
السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾

أَبَدًا مَا أكرمُنِي بِجَمِيلِ وَلَا يَتَّهَى أَنْوَلِي غَيْرِهِ ؟ وَبَعْدَ مَا وَقَعَ عَلَى ضِيَاءِ عِنَايَتِهِ أَنْظُرُوا فِي الدَّارِينَ
إِلَى أَحَدٍ ؟ إِنَّ هَذَا مَحَالٌ فِي الظَّنِّ وَالتَّقْدِيرِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ ﴾

لَهُ نَعْتُ الْكَرَمِ فَلِذَلِكَ يُطْعِمُ ، وَهُوَ حَقُّ الْقَدَمِ فَلِذَلِكَ لَا يُطْعَمُ .

(١) المتعدد = الملجأ لأن اللاجئ يُلجأ إليه (المنجد) .

قوله جل ذكره: ﴿ قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي

عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴾

أى إئتى بمعجزى متحقق ، ومن عذاب ربي مُشْفِقٌ ، وبمتابعة أمره مُتَخَلِّقٌ .

قوله جل ذكره: ﴿ مَنْ يُصْرَفْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ

وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ ﴾

من أدركه سابقُ عنايته صَرَفَ عنه لَاحِقَ عقوبته .

قوله جل ذكره: ﴿ وَإِنْ يَمَسُّكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ

إِلَّا هُوَ وَإِنْ يَمَسُّكَ بِخَيْرٍ فَهُوَ عَلَى

كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾

إِنَّهُ مَنْ يَنْجِيكَ مِنَ الْبَلَاءِ ، وَمَنْ يُلْقِيكَ فِي الْعَنَاءِ . وَإِذِ الْمُرُودُ بِالْإِبْلَاحِ وَاحِدٌ فَالْأَغْيَارُ

كُلُّهُمْ أَفْعَالُهُ ؛ وَإِنَّ الْإِبْجَادَ لَا يَصْلُحُ مِنَ الْأَفْعَالِ .

قوله جل ذكره: ﴿ وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَهُوَ

الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ﴾

عَلَتْ رُبُّةُ الْأَحَدِيَّةِ صِفَةَ الْبَشَرِيَّةِ ، فَهَذَا لَمْ يَزَلْ وَهَذَا لَمْ يَكُنْ فَحِصْلٌ (١) . وَمَتَى يَكُونُ

بِقَاءَ لِلْحَدِثَانِ مَعَ وَضُوحِ سُلْطَانِ التَّوْحِيدِ ؟

قوله جل ذكره: ﴿ قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلْ اللَّهُ

شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا

الْقُرْآنُ لِأُنذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ أَتَيْنَاكُمْ

لِنَشْهَدَنَّ أَنَّ مَعَ اللَّهِ آلِهَةً أُخْرَى

قُلْ لَا أَشْهَدُ قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ

وَإِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ ﴾

(١) وبمعنى آخر هذا واجب الوجود وهذا ممكن الوجود — كما يقول أهل الفلسفة .

غَلِمَتْ شَهَادَةُ الْحَقِّ — سَبْحَانَهُ — كُلَّ شَهَادَةٍ ، فَمِنْ إِذَا أَقْبَلُوا يَشْهَدُونَ فَلَا تَحِيْطُ بِحَقَائِقِ الشَّيْءِ عُلُومُهُمْ ، وَالْحَقُّ — سَبْحَانَهُ — هُوَ الَّذِي لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ ، ثُمَّ أَخْبَرَهُ — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ مَبْعُوثٌ إِلَى السَّكَافَةِ وَمَنْ سَيُوجَدُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ .

قوله جل ذكره : ﴿ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ

كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمُ الَّذِينَ خَسِرُوا

أَنْفُسَهُمْ فَمِنْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾

أَحَاطَ عَلَيْهِمْ بِصَدَقِ الْمَصْطَفَى — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — فِي نُبُوتِهِ ، وَلَكِنْ أَدْرَكْتَهُمُ الشَّقَاوَةُ الْأَزَلِيَّةُ فَعَقِدَتْ أَلْسِنَتَهُمْ عَنِ الْإِقْرَارِ بِهِ ، فَجَحَدُوهُ جَهْرًا ، وَعَلِمُوا صِدْقَهُ سِرًّا .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا

أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴾

شَوْمُ الْخُلْدَانِ بَلِغٌ بِالنَّكَايَةِ فِيهِمْ مَا جَرَّهُمْ إِلَى الْإِصْرَارِ عَلَى الْكُذْبِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى ،

ثُمَّ لَمْ يَسْتَحْيُوا مِنْ إِطْلَاعِهِ ، وَلَمْ يَخْشَوْا مِنْ عَذَابِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ

أَشْرَكُوا أَيْنَ شَرَكَاؤُكُمْ الَّذِينَ كُنْتُمْ

تَزْعُمُونَ ﴾

يَجْمَعُهُمْ لِيَوْمِ الْحَشْرِ وَالنَّشْرِ ، لَكِنَّهُ يَفْرَقُهُمْ فِي الْحُكْمِ وَالْأَمْرِ ، فَالْبَيْتُ يَجْمَعُهُمْ وَلَكِنْ

الْحُكْمُ يَفْرَقُهُمْ .

قوله جل ذكره : ﴿ ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فَتْنَتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا : وَاللَّهِ

رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ ﴾ (١) .

هَذَا الَّذِي أَخْبَرَ عَنْهُمْ غَايَةَ التَّرَدُّ ، حَيْثُ جَحَدُوا مَا كَذَبُوا فِيهِ وَأَقْسَمُوا عَلَيْهِ ، وَلَوْ كَانَ

لَهُمْ بِاللَّهِ عِلْمٌ لَتَحَقَّقُوا بِأَنَّهُ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ ، وَلَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْ أَوْلَاهُمْ وَعُقْبَاهُمْ ، لَكِنْ

الْجَهْلُ الْغَالِبُ عَلَيْهِمْ اسْتَنْطَقَهُمْ بِمَا فِيهِ فَضَائِحُهُمْ .

(١) أخطأ الناسخ فكتبها (مشرقين) بالقاف .

قوله جل ذكره : ﴿ أَنْظِرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ
وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴾ .

هذه كلمة تعجب ؛ يعنى إن قصتهم منها ما هو محلّ التعجب لأمثالكم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ وَجَعَلْنَا
عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي
أَذَانِهِمْ وَقْرًا ﴾ .

بَيَّنَّ أَنْ السَّمْعَ — فى الحقيقة — سَمْعُ الْقَبُولِ ، وَذَلِكَ عَنْ عَيْنِ الْيَقِينِ يَصْدُرُ ، فَأَمَّا سَمْعُ
الظَّاهِرِ فَلَا عِبْرَةَ بِهِ .

وَيُقَالُ مَنْ ابْتَلَاهُ الْحَقُّ بَقَلْبٍ مُطْبِقٍ ، وَوَضَعَ فَوْقَ بَصِيرَتِهِ غِطَاءَ التَّلْبِيسِ لَمْ يَزِدْهُ ذَلِكَ
إِلَّا نَفْرَةً عَلَى نَفْرَةٍ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ يَرَوْا آيَةً لَا يُؤْمِنُوا بِهَا
حَتَّى إِذَا جَاءُوكَ بِمِجَادِلُونَكَ يَقُولُ
الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ
الْأَوَّلِينَ ﴾ .

يعنى مَنْ أَقْصَتَهُ الْقِسْمَةُ الْأَزَلِيَّةُ لَمْ تَنْعَشْهُ الْحِيلَةُ الْأَبَدِيَّةُ (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْأَوْنَ وَإِنْ يُهْلِكُونَ
إِلَّا أَنْفُسَهُمْ (و) (٢) مَا يَشْعُرُونَ ﴾ .

فى هذه الآية إشارة صعبة (لمن) (٣) يدعو إلى الحق جهراً ثم لا يأتى بذلك سراً .

وَيُقَالُ خَالَفَتْ أَحْوَالَهُمْ قَضَايَا أَقْوَالِهِمْ ، وَجَرَى إِجْرَامُهُمْ مَجْرَى مَنْ أَلْقَوْا حِبَالَهُمْ عَلَى
غَارِبِهِمْ ، وَكَذَلِكَ مَنْ أَبْعَدَهُ عَنِ الْقِسْمَةِ لَمْ يَقْرَبْهُ فَعَلُهُ .

(١) تساوى هذه العبارة فى المعنى ما يأتى بعد قليل (وكذلك من أبعدته عن القسمة لم يقربه فعله) .

(٢) سقطت الواو من الناسخ فأثبتناها .

(٣) وردت (لم) وهى خطأ فى النسخ .

قوله جل ذكره: ﴿ولو ترى إذ وَقِفُوا عَلَى النَّارِ فَقَالُوا

يَالَيْتَنَا بُرِّدُوا وَلَا نُكَذِّبُ آيَاتِ رَبِّنَا

وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ .

يعنى حين ينجز للعبد ما وعده له من القربة يشغل من شاء بنوع من العلة حتى لا يطلع أحد

على محل الأسرار .

قوله جل ذكره: ﴿ثم بدا لهم ما كانوا يَخْفُونَ مِنْ قَبْلِ

وَلَوْ رَدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهَوْا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ

لَكَاذِبُونَ﴾ وَقَالُوا إِنَّ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا

الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ﴾ .

غداً يوم تنهتك الأستار ، وتظهر الأسرار — فكم من جمل بثوب تقواه ، ويحكم له

معارفه بانه زاهد في دنياه ، راغب في عقباه ، محب لمولاه ، مفارق لهواه ، فيكشف الأمر عن خلاف ما فهموه ، ويفضح عندهم بغير ما ظنوه .

وكم من متهتك ستر بما أظهر عليه اظن الكل أنه خليع العذار هيئ الأعلال ، مشوش

الأسرار ، فظهر لذوى البصائر جوهره ، وبدت عن خفايا الستر حقيقته (١) .

ثم قال : ﴿ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه﴾ أخبر عما علم أنه لا يكون أنه لو كان كيف

كان يكون ، فقال لو رد أهل العقوبة إلى دنياهم لعادوا إلى جحدهم وإنكارهم ، وكذلك

لو رد أهل الصفاء والوفاء إلى دنياهم لعادوا إلى أحسن أعمالهم :

قوله جل ذكره: ﴿ولو ترى إذ وَقِفُوا عَلَى رَبِّهِمْ قَالَ

أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ؟ قَالُوا: بَلَىٰ وَرَبِّنَا

(١) لاحظ كيف ان التشيرى متاثر إلى حد كبير بتعاليم الملامنية ، فأهل الملامية يقومون بأعمال

تستوجب ملامة الناس سراً لأسرارهم وصوننا لأحوالهم قصداً إلى محاربة دعوى النفس ، والاكتفاء بعلم الحق بأحوالهم وحقائقهم .

قال : فذوقوا العذاب بما كنتم
تَكْفُرُونَ * .

ياحسرة عليهم من موقف الخجل ، ومحل مقاساة الوجع ، وتذكر تقصير العمل !
فهم واقفون على أقدام الحسرة ، يقرعون أسنان الندم حين لاندم ينفعهم ، ولا شكوى
تُسمع منهم ، ولا رحمة تنزل عليهم .

وحين يقول لهم : أليس هذا بالحق ؟ يُقِرُّون كارهين ، ويصرخون بالنبرى عن كل غير
قوله جل ذكره : ﴿ قد خسر الذين كذبوا بقاء الله حتى

إذا جاءتهم الساعة بغنة قالوا يا حسرتنا
على ما فرطنا فيها ، وهم يحملون أوزارهم
على ظهورهم ألا ساء ما يزرون *
وما الحياة الدنيا إلا لعبٌ وهوٌ وللدار
الآخرة خيرٌ للذين يتقون أفلاتمقلون *
قد نعلم إنه ليحزنك الذى يقولون
فإنهم لا يكذبونك ولكن الظالمين
بآيات الله يجحدون *

خسران وأى خسران ! لم يخسروا مالا ، ولا مقاماً ولا حالاً ، ولكن كما قيل :

لعمرى لئن أنزفتُ دمعى فإنه لفرقة من أفنيتُ فى ذكره عمرى

المصيبة لهم والحسرة على غيرهم ، ومن لم يعرف جلال قدره متى تأسف على ما يفوته من
حديثه وأمره ١٩

وقوله : « وما الحياة الدنيا إلا لعبٌ وهوٌ » : ما كان للنفس فيه حظ ونصيب اليوم فهو
من الدنيا ، وما كان من الدنيا فإنه — لا محالة — يلهيك عن مولاك ، وما يشغلك عن الحق
ركونه فغير مباركٍ قرُّبه .

قوله : « قد نعلم إنه ليحزنك الذى يقولون فإنهم لا يكذبونك ولكن
الظالمين بآيات الله يجحدون » : هذه تعزية للرسول — صلى الله عليه وسلم

وتسلية . أى قد نعلم ما قالوا فيك وهم إنما قالوا ذلك بسببنا ولأجلنا . ولقد كنتَ عظيمَ إباءٍ
فيهم قبل أن أوقعنا عليكَ هذا الرقمَ ، وكانوا يسمونك محمداً الأمينَ ، فإن أصابك ما يصيبك
فلاجلِ حديثنا ، وغير ضائعٍ لك هذا عندنا ، وحالكَ فينا كما قيل :

أشاعوا لنا في الحى أشنع قصةٍ ، وكانوا لنا سماً فصاروا لنا حرباً

قوله جل ذكره : ﴿ ولقد كذبت رُسُلٌ من قبلك فصبروا

على ما كذبوا وأوذوا حتى أتاهم

نصرنا ولا مُبدلَ لكلمات الله ولقد

جاءك من نبأى المرسلين ﴾

يعنى إنَّ من سلكَ سبيلنا صبر على ما أصابه من حديثنا ، فلا خسرتَ فينا صفقتَه ،

ولا خفيتَ علينا حالتهُ ، وما قابلَ حُكْمَنَا من عرفنا إلا بالمهج ، وما حملوا ما لقوا فينا

إلا على الحسق :

إنَّ الألى ماتوا على دين الهوى وجدوا المنيةَ منها معسولا

قوله جل ذكره : ﴿ وإن كان كُبرَ عليكَ إعراضهم فإن

استطعت أن تبغى نَفَقاً فى الأرضِ

أو سُلماً فى السماء فتأتيهم بآيةٍ ،

ولو شاء اللهُ لجمَعهم على الهدى

فلا تكوننَّ من الجاهلين ﴾

لفرط شفقتَه — صلى الله عليه وسلم — استقصى فى التماس الرحمة من الله لهم ، وحمل على

قلبه العزيز بسبب ما علم من سوء أحوالهم ما أثر فيه من فتنون الأحران . فعرفه أنهم مُبْعَدُونَ

عن التقريب ، منكوبون بسالف القسمة .

ولو أراد الحق — سبحانه — تخلفَ عنهم ، ولو شاء أن يهديهم لكان لهم مقيل فى

الصدور ، ومثوى على النشاط ، ولكن من كَبَسَتْهُ العِزَّةُ لم تُنْعِشْهُ الحيلة .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتَى

يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴾

مَنْ فَقَدَ الْإِسْتِمَاعَ فِي سِرَائِرِهِ عَدِمَ تَوْفِيقَ الْإِتِّبَاعِ بظَاهِرِهِ ، وَالْإِخْتِيَارَ السَّابِقُ فِي مَعْلُومِهِ

— سبحانه — غالبٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ

قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنَزِّلَ آيَةً

وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾

استزادوا من المعجزات وقد حصل من ذلك ما يذبح العذر ، ولم يعلموا أن الله المانع لهم

فلولا ما (. . .) (١) من بصائرهم لما تواهرهموا من عدم دلائلهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ

يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَّمٌ أُمَّنَالُكُمْ

مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ

ثُمَّ إِلَى رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ ﴾

يعنى تساوت المخلوقات ، وتمثلت المصنوعات في الحاجة إلى المُنشِئ : في حال الإبداع

ثم في حال البقاء ، وكذلك جميع الصفات النفسية والنوعيات الذاتية توقفت عن الإيجاد

والاختيار ، فما من شيء من عينٍ وأثر ، ورسم وطلال . . إلا وهو على وحدانيته شاهِدٌ ،

وعلى كون أنه مخلوق . . دليلٌ ظاهرٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا هُمْ

وَبُكْمٌ فِي الظُّلُمَاتِ ، مَنْ يَشَأُ اللَّهُ

يُضِلَّهُ ، وَمَنْ يَشَأُ يُجْعَلْهُ عَلَى صِرَاطٍ

مُسْتَقِيمٍ ﴾

الذين فاتتهم العناية الأزلية سدَّ الحرمانُ أسماعهم ، وغشى الخذلانُ أبصارهم .

(١) مشتبهة وربما كانت (سد) فهي في الحظ إلى ذلك أقرب :

والإرادة لا تُعَارَضُ ، وللمشيئة لا تَزَاحِمُ (١) ، والحقُّ — سبحانه — في جميع الأحوالِ غالبٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنَا كَمَا عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَتَتْكُمُ السَّاعَةُ ، أغيرَ اللَّهِ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ * بَلِ إِيَّاهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَتَنْسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ ﴾

إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ ، وَنَأَيْبُكُمْ أَمْرٌ فَمَنْ تَرْمُونَ كَشْفَهُ ؟ وَمَنْ الَّذِي تَوَلَّوْنَ لُطْفَهُ ؟
أَخْلَوْقًا شَرْقِيًّا أَمْ شَخْصًا غَرْبِيًّا ؟ أَمْ مَلَكَ سَمَآوِيًّا أَمْ عَبْدًا أَرْضِيًّا ؟

ثم قال : ﴿ بَلِ إِيَّاهُ تَدْعُونَ ﴾ : أى إنكم — إن تذلتم بنفوسكم أو فكركم طويلاً بقلوبكم — لن تجدوا من دونه أحداً ، ولا عن حكمه مُلتجداً ، فتمودون إليه في استكشاف الضر ، واستلطاف الخير والبر ، كما قيل :

ویرجعنی إلیک — وإن تناءتْ ديارى عنک — معرفة الرجال

و قد تركناک للذى تريد فعى إن خبرتَه أن تعودا

فإذا جربتَ السُّكُلَ ، وذُقتَ الحُلُوَّ والمُرَّ ، أفضى بك الضُّرُّ إلى بابهِ ، فإذا رجعت بنعت الانكسار ، وشواهد الذل والاضطرار ، فإنه يفعل ما يريد : إن شاء أتاح اليُسْرَ وأزال العُسْرَ ، وإن شاء ضاعف الضُّرَّ وعوَّض الأجرَ ، وإن شاء ترك الحال على ما (قبل) (٢) السؤال والابتهاال .

قوله جل ذكره : ﴿ ولقد أرسلنا إلى أممٍ من قبلك

فأخذناهم بالأسساء والضراء لعلمهم

يتضرعون ﴾

(١) وردت (تزام) بالهاء وهى خطأ فى النسخ

(٢) وردت (قيل) وهى خطأ فى النسخ

يخبر عن سالف سنته في أبداء الأمم وما أوجب لمن أطاعه منهم من النعم والكرم ،
وما أحلَّ بمن خالفه من الألم ونكدون النَّقْم .

قوله جل ذكره : ﴿ فلولاً إذ جاءهم بأسنا تضرعوا
ولكن قست قلوبهم وزيّن لهم
الشیطان ما كانوا يعملون * فلما
نَسُوا ما ذُكِّرُوا به فتحنا عليهم
أبواب كلِّ شئٍ حتى إذا فرحوا
بما أوتوا أخذناهم بغتةً فاذا هم
مُجْلِسُونَ ﴾

يعنى أنهم لما أظلمَّ البلاء ، فلو رجعوا بجميل التضرع وحسن الابتهاال والتلق
لكشفنا عنهم المحن ، ولأتحنا لهم المنن ، ولكن صدَّهم الخلدان عن العقبي فأصروا على
تمردهم ، ففست قلوبهم وتضاعفت أسباب شقوتهم .

قوله تعالى : ﴿ فلما نسوا ما ذكروا به ﴾ يخبر عن خفيِّ مكره بهم ، وكيف أنه
استدرجهم ، ثم أذاقهم وبال أمرهم فقال : لما طالت عن الحضرة غيبتهم ، ولم تنجح
مواظبتنا فيهم سهَّلنا لهم أسباب العوافي وصبينا عليهم عزالي (١) النعم ، وفتحنا لهم أبواب
الرفاهية ، فلما استمكن الرجاء من قلوبهم أخذناهم بغتةً وعذبناهم فجأةً ، وأذقناهم حسرةً
فاذا هم من الرحمة قانطون ، ولما خامر قلوبهم — من أسباب الوحشة عن الاستراحة بدوام
المناجاة — آيسون .

قوله جل ذكره : ﴿ ففقطيع دابر القوم الذين ظلموا
والحمد لله رب العالمين ﴾

فلم يلبثوا إلا يسيراً حتى لم يبقَ منهم عين ولا أثر ، ولم يرِدْ حديث منهم أو خبر ،

(١) العزالي : يقال أنزلت السماء عزابها إشارة إلى شدة وقع المطر

والله — سبحانه وتعالى — بنعت العزِّ واستحقاق الجلال لا عن فقديهم له استيحاش ،
ولا بوجودهم استرواح أو استبشار (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ
وَأَبْصَارَكُمْ وَخَمَّ عَلَى قُلُوبِكُمْ مِنْ إِلَهِ
غَيْرِ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ أَنْظُرْ كَيْفَ
نُصَرِّفُ الْآيَاتِ ثُمَّ هُمْ يَصْدِفُونَ ﴾

عرفهم محلَّ عجزهم ، وحقبة حاجتهم إلى القدرة القديمة لدوام فقرهم .

وحدَّتهم فقال : إِنْ لَمْ يَدِمْ عَلَيْهِمْ نِعْمَةُ أَسْمَاعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ ، وَلَمْ يُوَجِّبْ لَهُمْ مَا أَلْبَسَهُمْ
مِنَ الْعَوَافِي — بِكُلِّ وَجْهِ فِي كُلِّ لِحَظَةٍ — فَنَ الَّذِي يَهَبُ مَا سَلَبَهُ ، أَوْ يَضَعُ مَا مَنَعَهُ ، أَوْ يَعِيدُ
مَا نَفَاهُ ، أَوْ يَرُدُّ مَا أَبَدَاهُ ؟ كَلَّا . . . بل هو الله تعالى . :

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنَا كَمَا عَذَابُ اللَّهِ
بِعْتَةٍ أَوْ جَهْرَةٍ هَلْ يَهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمُ
الظَّالِمُونَ ﴾ (٢)

يقول إنَّ عَجَلَ مَوْعُودِهِ لَكُمْ مِنَ الْعِقَابِ أَفْتَرُونَ أَنْ غَيْرَ الْمَسْتَوْجِبِ يُبْتَلَى ؟ أَوْ أَنَّ
الْمَسْتَحِقَّ لَهُ يَجِدُ مِنْ دُونِهِ مَهْرَبًا وَمَنْجَى ؟ إِنَّ هَذَا مَحَالٌّ مِنَ الظَّنِّ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا نُزِّلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ
وَمُنذِرِينَ فَمَنْ آمَنَ وَأَصْلَحَ
فَلَاخَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ *
وَالَّذِينَ كَفَرُوا بآيَاتِنَا يَسْمَعُ الْعَذَابُ
بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴾

(١) فالحق — سبحانه — لا يلحقه زين بطاعة المطيع ولا شين بمصيبة العاصي .

(٢) أخطأ الناسخ فكتبها (الظالمين) .

يعنى ليس أمرنا لهم إلا بالتزام ما فيه نجاتهم ، ثم بجميل الوعد لهم ، ومفارقة ما فيه هلاكهم ، ثم بأليم العقوبة فى الآجل ما يحصل من خلافهم .

فَمَنْ آمَنَ وَصَدَّقَ أَخْبَرَ نَالَهُ الْوَعْدُ ، وَمَنْ كَفَرَ وَجَحَدَ عَارِضْنَا عَلَيْهِ الْأَمْرَ ، وَأَدْخَلْنَا عَلَيْهِ الضَّرَّ .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدَى خَزَائِنُ اللَّهِ ،

وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ ، وَلَا أَقُولُ لَكُمْ

إِنِّي مَلَكٌ إِنِّي أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَى

إِلَى قُلْ هَلْ يَسْتَوِى الْأَعْمَى وَالْبَصِيرَ

أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ ﴿

يعنى قل لهم إني لا أتخطئ خطي ، ولا أتمدئ حدي ، ولا أثبت من ذات نفسي شيئاً ،

وإنما يقال لى أبلغت ؟ وأقول : آجل ، أو وصلت .

ثم قال : ﴿ قل هل يستوى الأعمى والبصير ﴾ : هل يتشاكل الضوء والظلام ؟ وهل

يتماثل الجحد والتوحيد ؟ كلا . . . لا يكون ذلك .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُخْشِرُوا

إِلَى رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَّلِيٌّ

وَلَا شَفِيعٌ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿

الإنذار إعلامٌ بمواضع الخوف ، وإنما خص الخائفين بالإنذار كما خص المتقين بإضافة

الهدى إليهم حيث قال : «هدى للمتقين» لأن الانتفاع والاتباع بالقوى ، والإنذار اختص بهم .

ويقال : الخوف هاهنا العلم ، وإنما يخاف من علم ، فأما القلوب التي هي تحت غطاء الجهل

فلا تباشرها طوارق الخوف .

قوله : « من دونه من ولي ولا شفيع » يعنى كما أنه لا ناصر لهم من الأغيار فلا ممتد لهم

من أفعالهم ، ولا مستند من أحوالهم ، ولا (يؤمنون)^(١) شيئاً سوى صرف العناية

وخصائص الرحمة .

(١) الصواب أن تكون (يؤمنون) لأن ما بعدها منصوب ، ولو كانت يؤمنون لكان ما بعدها

مجروراً ، والسياق يقوى اختيار (يؤمنون) .

قوله جل ذكره : ﴿ ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ما عليك من حسابهم من شيء وما من حسابك عليهم من شيء فتطردم فتكون من الظالمين ﴾

هذه وصية له — صلى الله عليه وسلم — في باب القراء والمستضعفين ، وذلك لما قصرُوا لسان المعارضة عن استدفاع ما كانوا يصدده من أمر إخلاء الرسول — صلوات الله عليه وسلامه — مجلسه منهم ، وسكنوا متضرعين بقلوبهم بين يدي الله أراد أن يبين له أثر حسن الابتهاال فتولى — سبحانه — خصيمتهم .

وقال : « ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه » : لا تنظر يا محمد إلى خرقهم على ظاهرهم وانظر إلى حرقهم في سرائرهم^(١) . ويقال كانوا مستورين بجلالتهم فشهروهم بأن أظهر قصتهم ، ولولا أنه — سبحانه — قال « يريدون وجهه » فشهد لهم بالإرادة وإلا فن يتجاسر أن يقول إن شخصاً مخلوقاً يريد الحق سبحانه ؟

ويقال إذا كانت الإرادة لا تتعلق — في التحقيق — إلا بالحدوث ، وحقيقة الصمدية متقدمة عن الاتصاف بالحدثان ، فمن المعلوم أن هذه الإرادة ليست بمعنى المشيئة ، ولا كاشتقاق أهل اللغة لها^(٢) .

فيقال تكلم الناس في الإرادة : وأكثر تحقيقها أنها احتياج يحصل في القلوب يسلب

(١) وأضح من كلام القشيري اتصاف هذا النفر بصفات كثيرة تدنو بهم من أهل التصوف ، وهكذا نجد أن السهروردي في مقدمة « عوارفه » يوضح أن سبب نزول هذه الآية في أهل الصفة الذين كانوا يلزمون صفة مسجد المدينة وليس لهم شغل سوى العبادة وتلاوة القرآن ، وكان أحدم إذا ركع قبض بيديه مخافة أن تبدو عورته لتمزق ثوبه . . . الخ (عوارف المعارف ص ٤٧) .

(٢) يقول القشيري في هذا المعنى في « رسالته » : المريد — على موجب الاشتقاق — من له إرادة كالعلم من له علم ، لأنه من الأسماء المشتقة ، ولكن المريد — في عرف هذه الطائفة — من لا إرادة له ، فن لم يتجرد عن إرادته لا يكون مريداً (الرسالة ص ١٠١) .

القرار من العبد حتى يصل إلى الله ، فصاحب الإرادة لا يهدأ^(١) ليلاً ولا نهاراً ، ولا يجد من دون وصوله إليه — سبحانه — سكناً ولا قراراً ، كما قال قائلمهم :

ثم قطعت الليل في مهمته لا أسداً أخشى ولا ذيباً
يغلبني شوقي فأطوى السرى ولم يزل ذو الشوق مغلوباً

ويقال تقيدت دعوتهم بالفداة والعشي لأنها من الأعمال الظاهرة ، والأعمال الظاهرة مؤقتة ، ودامت إرادتهم فاستغرقت جميع أوقاتهم لأنها من الأحوال الباطنة ، والأحوال الباطنة مسرمة غير مؤقتة ، فقال : « يدعون ربهم بالفداة والعشي » ثم قال : « يريدون وجهه » أى يريدون وجهه فهى فى موضع الحال^(٢) .

ويقال أصبحوا ولا سؤال لهم من دنياهم ، ولا مطالبة من عقابهم ، ولا هم سوى حديث مولاهم ، فلما تجردوا لله تحضت عناية الحق لهم ، فتولّى حديثهم وقال : ولا تطردهم — يا محمد — ثم قال : ما عليك من حسابهم من شيء ، فالغدير خفيف الظهر لا يكون منه على أحد كثير مثونة ؛ قال تعالى : « ما عليك من حسابهم من شيء وما من حسابك عليهم من شيء » . لا تطالب بحسابهم ولا يطالبون بحسابك ، بل كلٌّ يتولى الحق — سبحانه — حساباً ؛ فإن كان أمره خيراً فهو ملاقيه ، وإن كان شراً فهو مقاسيه .

قوله جل ذكره : ﴿ وكذلك فتنا بعضهم ببعض ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا أليس الله بأعلم بالشاكرين ﴾

أما الفاضل فليشكر ، وأما المفضول فليصبر .

ويقال سبيل المفضول على لسان المحبة الشكر ، ولا يتقاصر شكره عن شكر الفاضل ،

قال قائلمهم فى معناه :

أتانى منك سبك لي فسببى أليس جرى بفيك اسمي ؟ فحسبى

(١) وردت (ولا يهدى) والصواب أن تكتب (ولا يهدأ) منعاً للبس .

(٢) أى إن الجملة الفعلية (يريدون وجهه) تعرب حالا

وقال آخر :

وإنَّ فؤاداً بعثته - لك شاكراً وإنَّ دماً أجرته - لك حامداً
قوله جل ذكره : ﴿ وإذا جاءك الذين يؤمنون بآيتنا فقلْ

سلامٌ عليكم ﴾

أحلّه محل الأَكابر والسَّادة ، فإن السلام من شأن الجائئ إلا في صفة الأَكابر ؛ فإن الجائئ
أو الآئئ يسكت لهيبة المائئ حتى يبتدئ ذلك المقصود بالسؤال ، فعند ذلك يجيب الآئئ .

ويقال إذا قاسوا تعب المجيء فأزل عنهم المشقة بأن قل : « سلام عليكم » .

ويقال السلام هو السلامة أى فقل لهم سلام عليكم ؛ سلِّمتم في الحال عن الفرقة وفي المال
عن الحُرقة (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ كتب ربكم على نفسه الرحمة ﴾

إنَّ وَاكَلَّ بك من كتب عليك الزلة فقد تولى بنفسه لك كتابة الرحمة .

ويقال كتب بمعنى حكَّم ، وإنه ما حكم إلا بما علم .

ونقال كتابته لك أزلية ، وكتابته عليك وقتية ، والوقئية لا تبطل الأزلية .

قوله جل ذكره : ﴿ أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءاً بِجَهَالَةٍ

ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُ

غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾

يعنى مَنْ تعاطى شيئاً من أعمال الجهال ثم سوّف في الرجوع والأوبة قابلناه ، يعنى مَنْ

تعاطى شيئاً بحسن الإمهال وجميل الأفضال ، فإذا عاد بتوبة وحسرة أقبلنا عليه بسكّ

لطف وقبول .

قوله جل ذكره : ﴿ وكذلك نفضلُ الآياتِ ولِتَسْتبينَ

سبيلُ المجرمين ﴾ .

(١) أى سلِّمتم في الدنيا من عذاب نأبه وهجره ، وسلِّمتم في الآخرة من عذاب جهنم ذات الحريق .

نزيل الإشكال ، ونُفْصِحُ^(١) طريق الاستدلال ، ونُطْلِعُ شمس التوحيد ، ونمد أهله
 بحسن التأييد ، ونَسِمُ قلوب الأعداء بوسم الخذلان ، ونذيقهم شؤم الحرمان لثلا يبقى لأحد
 عذرٌ ، ولا في الطريق إشكال .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ
 تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قُلْ لَا أَتَّبِعُ
 أَهْوَاءَكُمْ قَدْ ضَلَلْتُ إِذًا وَمَا أَنَا مِنَ
 الْمُهْتَدِينَ ﴾ .

يعنى صرّح بالاعتراف بجميل ما خصصناك به من وجوه العصمة والنعمة ، وأخبرهم أنك
 في كنف الإيواء مُتَقَلَّبٌ ، وفي قبضة (الصون) مُصْرَفٌ ؛ فلا للهوى عليك سلطان ، ولالك
 من محل التحقيق تباعد أو عن الحضور غيبة .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَكَذَّبْتُمْ
 بِهِ مَا عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ إِنْ
 الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ يَقْضِي الْحَقَّ وَهُوَ خَيْرُ
 الْفَاصِلِينَ ﴾ .

قلْ إِنْ اللَّهَ — سبحانه — لم يفادرنى فى قطر الطلب والتباس التحير ، وأغنانى عن
 (كذب) (٢) الاستدلال ، وَرَوَّحْنِي بِشَمُوسِ الْحَقِيقَةِ . ولئن بقيتم فى ظلمة الالتباس فليس لى
 قدرة على إزالة ما مُنِنْتُمْ به من التحير ، ونفى ما امتحنتم به من الجهالة والتردد .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ لَوْ أَن عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ
 لَقَضِيَ الْأَمْرُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
 بِالظَّالِمِينَ ﴾ * وعنده مفاتيح الغيب

(١) من الافصاح وهو الابانة والايضاح .

(٢) وردت (قد) والمقصود عناء الاستدلال وكده - حسبنا نعرف من أسلوب التشبىرى فى مثل

هنا الموضع .

لا يعلمها إلا هو ، ويعلم ما في البرِّ
والبحر وما تسقط من ورقة إلا يعلمها
ولا حبيّة في ظلمات الأرض ولا رطبٍ
ولا يابس إلا في كتاب مبين . *

لو قدرتُ على إبداء ما طلبتم من إقامة البراهين لأجبتكم إلى كل ما اقترحتم عليّ —
شقةً عليكم ، لكن المتفرّد بالحكم لا يعارضُ فيما يريد .

« وعنده مفاتيح الغيب » : المفتاح ما به يرتفع الغلقُ ، والذي يحصل مقصود كلِّ أحد ،
وهو قدرة الحق — سبحانه ؛ فإنّ التأثير لها في الإيجاد ، والموصوفُ بقدرة الإيجاد هو الله :
ويقال أراد بهذا شمول علمه ، أي هو المتفرّد بالإحاطة بكل معلوم ، وقطعاً لا يُسأل عن
شيء ، ولا يخفى عليه شيء .

ويقال عندك مفاتيح^(١) الغيب وعنده مفاتيح الغيب فإنّ آمنتَ بغيبه مدّ الشمس
على غيبك .

قوله جل ذكره * وهو الذي يتوفّاكم بالليل ويعلم
ما جرحتم بالنهار ثم يبعثكم فيه
ليُقضى أجلٌ مسمىً ثم إليه مرجعكم
ثم ينبئكم بما كنتم تعملون *

إنه يتوفّى الأنفس في حال النوم وفي حال الوفاة ، وكما أنه لا يعاقبك بالليل فإنه لا يعذبك
— إذا توفّاك — على ما جرحت بالنهار مع علمه بأفعالك ، فبالحرى ألا يعذبك غداً
— إذا توفّاك — على ما علمه من قبيح أحوالك .

قوله جل ذكره : * وهو القاهرُ فوق عباده ويرسلُ

(١) نسبة المفاتيح إلى الانسان — إن صحّ أن القشيري قالها — يمكن تأويلها على انها جمع مفتاح مصدر
ميمى بمعنى الفتح والفتوح وهما من فضل الله ، ولكنهما بالنسبة إلى المفاتيح الالهية كنسبة ضوء المصباح
إلى ضوء الشمس ، فإذا ظهر شعاع الشمس غمر ضوء المصباح . . . هكذا نفهم من السياق — والله أعلم .

عليكم حَفَظَةٌ حَتَّى إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمُ
الموتُ تُوَفِّيْتُهُم رُسُلَنَا وَهَم لَّا يَمُرُّ طَوْنٌ ﴿١﴾

فوق عباده بالقهر والرفعة ، وفوقهم بالقدره على أن يُعَذِّبَهُم من فوقهم بإنزال العقوبة
عليهم والسخطه .

قوله جل ذكره : ﴿ ثُمَّ رُدُّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُم الْحَقُّ ، وَلَا
لَهُ الْحَكْمُ وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ ﴾ .

رَدَّهُمْ إِلَى نَفْسِهِ . وَمَا ظَبُّوا عَنِ الْقَبْضَةِ .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ مَنْ يُنْجِيكُمْ مِنْ ظِلْمَاتِ الْبِرِّ
وَالْبَحْرِ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً لَّئِنْ
أَنْجَانَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ
الشَّاكِرِينَ ﴾ .

تذكير النعمة يوجب الزيادة في المحبة ، فإنه إذا عرف جميلاً أسداه تمسكن من
قلبه الحب .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ اللَّهُ يُنْجِيكُمْ مِنْهَا وَمَنْ كُلِّ
كِرْبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ ﴾

المتفرِّدُ بالقدره على إيجادكم اللهُ ، والذي هو (الخلف) (١) عما يفوتكم اللهُ ، والذي
حكَمَ بِنجاتكم اللهُ ، والذي يأخذ بأيديكم كلما عثرتم اللهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ

عليكم عذاباً من فوقكم أو من
تحت أرجلكم أو يلبسكم شيعاً ﴾

إذا أراد اللهُ هلاك قومٍ أمر البلاء حتى يحيط بهم سرادقه كما يحيط بالكفار فداً إذا

(١) وردت (الخلق) بالعاقف وهي خطأ في النسخ .

أدركتهم العقوبة ، وخرج بعضهم على بعض ؛ حتى يتبرأ التابع من المتبوع ، والمتبوع من التابع .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَذِقَ بِعَضْمِكَ بِأَسِّ بَعْضٍ ،
انظُرْ كَيْفَ نَصَرَفَ آيَاتِ لَعْلِهِمْ
يَفْقَهُونَ ﴾

لا طعم أردأ للإنسان من طعم الإنسان : إن شئت من الولاية والمحبة ، وإن شئت في العداوة والبغضة ؛ فمن مني بالبغضة مع أشكاله تنغص عليه عينه في الدنيا ، ومن مني بمحبة أمثاله تكدر عليه حاله مع المولى ، ومن صانه عن الخلق فهو المحفوظ (المعاني) (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ وَهُوَ الْحَقُّ
قُلْ لستُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ ﴾ * لِكُلِّ
نَبِيٍّ مُسْتَقَرٌّ وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴾

يعني قل لهم إنما على تبليغ الرسالة ، فأما تحقيق الوصلة بالوجود والحال فمن خصائص القدرة وأحكام المشيئة الأزلية .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ
فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى
يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ ﴾

لا توافقهم في الحالة ، ولا ترد عليهم ببسط القالة . ذرهم ووحشهم بحسن الإعراض عنهم ، والبعد عن الإصغاء إلى تهاويهم بحسن الاقتباس .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنَّمَا يُنذِرُكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ
بَعْدَ الذِّكْرِ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾

(١) المحفوظ (المعاني) أي محفوظة معانيه ، وربما كانت في الأصل (المعاني) بالفاء المفتوحة أي المصون عن كل أذى وعتة .

أى إن بدّر منك تغافلٌ فتداركته بحسن التذكر وجميل التنبّه ، فاجتهدُ ألا (نزل) (١)
فى تلك الغلظة قدمك ثانيةً لثلاثهاسى أليم العقوبة مِنّا .

قوله جل ذكره : ﴿ وما على الذين يتقون من حسابهم
من شيءٍ ولكن ذكّرىٰ لعلمهم
يتقون ﴾

أى من كان نقيّ (الثوب) (٢) عن ارتكاب الإجمام يُعزّل يوم نشره عن ملاقة
تلك الآلام .

قوله جل ذكره : ﴿ وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا
وَلَهْوًا وَعَرَّتْهُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَذَكَّرْنَا بِهِ
أَنْ تُبْسَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ لَيْسَ
لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ ،
وَإِنْ تَعَدَّلْ كُلٌّ عَدَلًا لَ يُوْخَذُ
مِنْهَا أُولَئِكَ الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا
لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ
بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴾

أى كلهم وما اختاروه فإنّا أعتدنا لهم (من خفى المكر ما إذا أحلناه بهم كسرنا
عليهم) (٣) خمار الوهم والغلظة .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ أُنَدَعُو مِنْ دُونِ اللَّهِ
مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَنُرَدُّ عَلَىٰ
أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَانَا اللَّهُ كَالَّذِي

(١) وردت (تذل) بالذال والصواب أن تكون بالزاي (تزل) أى تقع فهذا هو الملائم للسياق .

(٢) وردت (الثوب) والصواب أن تكون (الثوب) فهو الذى يوصف بالنقاء .

(٣) ما بين القوسين موجود فى هامش الورقة أُنبتناه فى موضعه حسب العلامة المميزة .

استهوته الشياطينُ في الأرضِ ،
 حيرانَ ، له أصحابٌ يدعونه إلى
 الهدى ائتنا * قلُ إنَّ هُدَى اللهِ
 هو الهدى ، وأمرنا لنسلمَ
 لربِّ العالمين *

أى كان الكفار يدعون المسلمين إلى الرجوع عن الدين والعود إلى الشرك ، فقال
 لهم الله : قل لهم — يا محمد — : أُنزِرُ الضلالَ على الهدى بعد طلوع شمس البرهان ؟
 ونَدعُ الطريقةَ المثلى بعد ظهور البيان ؟ ونترك عقوةَ الجنَّةِ وقد نزلناها ؟ ونطلب
 الجحيمَ مشوياً بعد ما كُفيناها ؟ إنَّ هذا بعيدٌ من المعقول ، محالٌ من الظنون .
 وكيف يساعد أتباعُ الشيطانِ مَنْ وَجَدَ الخلاصَ من صحبتهم ، وأبصر الغيَّ
 من صحبتهم ؟

قوله جل ذكره : * وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَاتَّقُواهُ وَهُوَ الَّذِي
 إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ * .

أى أمرنا بملازمة محل المناجاة لأن اللسان إن تعوّد نجوى السلطان متى ينطق
 (بمكالمة) ^(١) الأخص ؟

قوله جل ذكره : * وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ
 بِالْحَقِّ وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ قَوْلُهُ
 الْحَقُّ وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ
 عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ
 الْخَبِيرُ * .

يعنى أنه لا يعترض على قدرته — سبحانه — حدوث مقصود ، ولا يتقاصر حكمه عن
 تصريف موجود .

(١) وردت (مكالمة) والأوفق بالنسبة للسان أن تكون (مكالمة) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ آزَرَ أَتَتَّخِذُ أَصْنَامًا آلِهَةً إِنِّي أَرَاكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾ .

الأصل منهم في الجحود ، والنَّسْلُ متصِّفٌ بالتوحيد ، والحقُّ — سبحانه — يفعل ما يريد .

قوله جل ذكره : ﴿ وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَيْكُونَ مِنَ الْمَوْقِنِينَ ﴾ .

لأطفه بسابق العناية ، ثم كاشفه بالإحق الهداية فأراه من دلالات توحيده ما لم يبق في (قضاء)^(١) سره شظية من غبار العيب ، فلماً صحا من غيم التجوز^(٢) سما سره فقال بنفى الأغيار جملةً ، وتبرأ عن الجميع ولم يغادر منها تهمة .

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ ﴾ * فلماً رأى القمرَ بازغاً قال هذا ربِّي فلماً أفَلَ قال لئن لم يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ * فلماً رأى الشمسَ بازغةً قال هذا ربِّي هذا أكبرُ فلماً أفَلتْ قال يا قوم إني يرىء مما تُشْرِكُونَ ﴾ .

(١) ربما كانت (قضاء) بالفاء فالقيار والقيم يملكان بالقضاء

(٢) المقصود من ذلك ما أصاب إبراهيم من اضطراب ، وهنا لفتة ذكية من القشيري حيث أراد وصم العقل بالتجوز لانهصار دائرته في نطاق الحس ، وعدم استطاعته تجاوز هذا النطاق لأنه معتمد عليه .

يعنى أحاطت به (سجوف)^(١) الطلب ، ولم يتجل له بعد صباح الوجود ، فطلع نجم العقول
فشاهد الحق بسره بنور البرهان ، فقال : هذا ربى ثم يزيد فى ضيائه فطلع له قمر العلم فطالعه
بشرط البيان ، « فقال هذا ربى » .

ثم (أسفر)^(٢) الصبح وتمت النهار فطلعت شمس (العرفان)^(٣) من برج شرفها فلم يبقَ
لطلب مكان ، ولا للتجويز حكم ، ولا للهمة قرار فقال : « يا قوم إني برى مما تشركون »
إذ ليس بعد العيان ريب ، ولا عَقَبَ الظهور ستر .

ويقال قوله — عند شهود الكواكب والشمس والقمر — « هذا ربى » إنه كان يلاحظ
الآثار والأغيار بالله ، ثم كان يرى الأشياء لله ومن الله ، ثم طالع الأغيار محوًّا فى الله .

قوله جل ذكره : ﴿ إني وجهت وجهي للذي فطرَ
السموات والأرض حنيئًا وما أنا
من المشركين ﴾ .

أفردتُ قصدى لله ، (وظهرت)^(٤) عقدى عن غير الله ، وحفظت عهدى فى الله لله ،
وخلصت وجدى بالله ، فإني لله بالله ، بل (محو)^(٥) فى الله والله الله .

قوله جل ذكره : ﴿ وحاجه قومهُ قال أتُحاجونى فى الله
وقد هدأنِ ولا أخاف ما تشركون
به إلا أن يشاء ربى شيئًا وسِعَ ربى
كلَّ شىءٍ علمًا أفلا تتذكرون ﴾ .

يعنى قال لهم أترومون سترَ الشمسِ بإسبال أكمامكم عليها أو تريدون أن تجروا ذيلكم
وأن أسدلوا سجوفكم على ضياء النهار وقد تعالى سلطانه وتوالى بيانه ؟

(١) سجوف جمع سَكِيف ورسِيف وهو الستر ، وأرخی الليل سجوفه أى ظلمته .

(٢) وردت (أصفر) والصواب أن تكون (أسفر) الصبح .

(٣) لاحظ كيف طبق القشيري نظريته فى المعرفة على تدرج إبراهيم (عم) فى الوصول إلى حقيقة
الألوهية من عقاية ونورها البرهان إلى قلبية ونورها البيان إلى كشفية ونورها العرفان ،

(٤) وردت (ظهرت) بالطاء والصواب أن تكون بالطاء

(٥) وردت (مهو) بالهاء والصواب أن تكون بالحاء .

قوله جل ذكره: ﴿وكيف﴾ (١) أخاف ما أشركتم ولا تخافون
 أنكم أشركتم بالله ما لم ينزل به
 عليكم سلطاناً فأى الفريقين أحقُّ
 بالأمن إن كنتم تعلمون ﴿

يعنى وأى خوفٍ يقع على قلبي ظلّه ولم أَلْمُ بِشِرْكٍ ولم أجنح قطُّ إلى جحد؟ وأنتم
 ما شحتم رأحة التوحيد في طول عمركم ، ولا ذقم طعم الإيمان في سالف دهركم ! ثم بسوء
 ظنكم نجسرتهم وما ارعوتهم ، وخسرتهم وما باليتهم . فأينما أُولى أن يُعْلِنَ بسرّه ما هو بصده
 من سوء مكره وعاقبة أمره ؟

قوله جللت قدرته: ﴿الذين آمنوا ولم يَلْبِسُوا إيمانهم
 بظلمٍ أولئك لهم الأمن وهم مهتدون﴾

أى الذين أشاروا إلى الله ثم لم يرجعوا إلى غير الله ؛ فإن من قال «الله» ثم رجع
 بالفضل — عند حاجاته أو مطالباته أو شيء من حالاته إلى غير الله فخصمه — في الدنيا
 والعقبى — الله .

والظلم — في التحقيق — وضعُ الشيء في غير موضعه ، وأصعبه حسابان أن من الحدثنان
 ما لم يكن وكان ؛ فإنّ المنشئ الله ، والمجربى الله ، ولا إله إلا الله ، وسقط ما سوى الله .

قوله جل ذكره: ﴿وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه نرفعُ
 درجاتٍ مَنْ نشاء إن ربك حكيمٌ عليمٌ﴾

أشار إلى ترقّيه من شهود آياته إلى إثبات ذاته ، وذلك ترتيب أهل السلوك في وصولهم
 إلى الله ، فالتحقق بالآيات التي هي أفعاله ومراعاة ذلك وهى الأولى ؛ ثم إثبات صفاته
 وهى الثانية ، ثم التحقق بوجوده وذاته وهو غاية الوصول ، فبرسومه يعرف العبد نعوته ،
 وبنعوته يعرف ثبوته (٢) .

(١) أخطأ الناسخ إذ كتبها (فكيف)

(٢) للشبيري كتابان (ترتيب السلوك) و (المقامات الثلاث) لم تصل بعد أيدينا إليها ، وأولها توجد
 منه مخطوطة بالفاتيكاف والثانى استماره بعضهم من مكتبة جامعة القاهرة ولم يردّه ، فهل يمكن أن نجدس أن
 هذه الفقرة خلاصة مقتضية لوجهة نظره في ترتيب مقامات السلوك وعددها .

قوله جل ذكره : * ووهبنا له إسحاق ويعقوبَ
كُلًّا هدينا ونوحًا هدينا من قبل
ومن ذريته داود وسليمان وأيوب
ويوسف وموسى وهارون وكذلك
نجزي المحسنين * وزكريا ويحيى
وعيسى وإلياس كُلٌّ مِنَ الصالحين
* وإسماعيل واليسع ويونس ولوطًا
وكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ * وَمِن
آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ وَاجْتَبَيْنَاهُمْ
وهديناهم إلى صراط مستقيم * ذلك
هدى الله يهدي به من يشاء من
عباده ولو أشركوا لحيطَ عنهم
ما كانوا يعملون *

ذَكَرَ عَظِيمَ الْمَنَّةِ عَلَى كَافَّةِهِمْ — صلوات الله عليهم ، وَبَيَّنَّ أَنَّهُ لَوْلَا تَخْصِيصُهُ إِيَّاهُمْ
بِالتَّعْرِيفِ ، رَتَفْضِيلِهِ لَهُمْ عَلَى سِوَاهُمْ بِفَايَةِ التَّشْرِيفِ ، وَإِلَّا لَمْ يَكُنْ لَهُمْ اسْتِجَابٌ وَلَا اسْتِحْقَاقٌ .
ثم قال : « ذلك هدى الله يعملون » يعني لو لا حظوا غيراً ، أو شاهدوا
— من دوننا — شيئاً ، أو نسبوا شظية من الحدثنان — إلى غير قدرتنا — فى الظهور لتلاشى
ما أسلفوه من عرفانهم وإحسانهم ، فإن الله — سبحانه — لا يفر السركَ بحالٍ ، وإن كان
(يفر)^(١) ما دونه لمن أراد .

قوله جل ذكره : * أولئك الذين آتيناهم الكتابَ
والْحِكْمَ وَالنُّبُوَّةَ فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا
هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَيْسُوا بِهَا
بِكَافِرِينَ *

(١) وردت (يقمر) والصواب (يفر) طبقاً للآية (إن الله لا يفر أن يشرك به . . . إلخ) .

يعنى إن أعرض قومك — يا محمد — فليس كلُّ من (. . . .) (١) على الجحود
أظهرناهم ، بل كثير من عبادنا نزلنا — عن الجحود — قلوبهم ، وعجنا بماء السعادة طينتهم
وهم لا يجيدون عن التوحيد لحظةً ، ولا يزيغون عن التحصيل شئاً .

قوله جل ذكره : ﴿ أولئك الذين هدى الله فبهداهم

اقتده قُلْ لا أسألكم عليه أجراً
إِنْ هُوَ إِلا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴾

أولئك الذين طهر الله عن الجحد أمرارهم ، ورفق على الكافة أقدارهم ، فاقتف
— يا محمد — هداهم ، فإن من سلك الجادة أمين من العناء .

قوله جل ذكره : ﴿ وما قدرُوا اللهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا

ما أنزل اللهُ على بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ قُلْ
مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ
مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ لِيَجْعلُوهُ
قُرْآنًا يُتْلُوْنَ وَتُحْفُونَ كَثِيرًا
وَعُلِمْتُمْ مَا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلا آبَاؤُكُمْ
قُلْ اللهُ نَزَّلَهُمْ فِي خُوضِهِمْ يَلْعَبُونَ ﴾

من توهم أن العلوم (٢) تحيط بجلاله فالإحاطة غير سائغة في نعمته ، كما أن الإدراك غير
جانز في وصفه ، وكما أن الإشراف محال على ذاته .

ثم قال : ﴿ قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا ، أَى سَلَّمَهُمْ عَنِ الْأَحْوالِ ،
وَخاطِبِهِمْ فِي معانِي أَحْكامِ الرِّسومِ وَالْأَطْلالِ ، فَإِنْ بقُوا فِي ظلمةِ (الْحَيْرَةِ) (٣) فَقُلْ : اللهُ تَعَالَى ،
ثُمَّ ذَرَّهُمْ . يعنى صرَّح بالإخبار عن التوحيد ، ولا يهولك تماديهم في الباطل ، فإن تمويبات
الباطل لا تأثير لها في الحقائق .

(١) مشتبية .

(٢) يقصد بها علوم العقل .

(٣) وردت (الجبرة) والخطأ في النقط .

قوله جل ذكره : ﴿ وهذا كتاب أنزلناه ، مباركٌ
مُصَدِّقٌ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلِتُنذِرَ أُمَّ
الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ
بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَهُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ
يَحَافِظُونَ ﴾

كتابُ الأَحْبَابِ عَزِيزُ الْخَطَرِ جَلِيلُ الْأَثَرِ ، فِيهِ صَلَاةٌ (١) عِنْدَ غَلَبَاتِ الْوَجْدِ ، وَمَنْ بَقِيَ
عَنِ الْوَصُولِ تَذَلُّلًا لِلرَّسُولِ ، وَقِيلَ :

وَكُتِبَتْكَ حَوْلِي لَا تَفَارِقْ مَضْجِعِي وَفِيهَا شَفَاةٌ لِلَّذِي أَنَا كَاتِمٌ
كَأَنِّي مَلْحُوظٌ مِنَ الْجَنِّ نَظَرَةً وَمِنْ حَوَالِي الرُّقَى وَالْتِمَامِ

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا
أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ
وَمَنْ قَالَ سَأُنزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ
وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ
الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُو أَيْدِيهِمْ
أَخْرَجُوا أَنْفُسَكُمْ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ
عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى
اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ
تَسْتَكْبِرُونَ ﴾

يَعْنِي إِنْ الَّذِينَ يَنْزِلُونَ مَنْزِلَةَ الْمُحَدَّثِينَ ، وَلَمْ تُلَقْ إِلَى أَسْرَارِهِمْ خِصَائِصُ الْخُطَابِ —
فَالْحَقُّ — سَبْحَانَهُ عَنْهُمْ بَرِيءٌ . وَالْمُتَّبِعُ بِمَا لَمْ يَلْ كَلَابِسِ ثَوْبِي زُورٌ ، وَفِي مَعْنَاهُ أَنْشَدُوا :
إِذَا اشْتَبَكَ دُمُوعٌ فِي خُدُودٍ تَبَيَّنَ مَنْ بَكَى مِنْ تَبَاكِي

(١) وَوَرَدَتْ (صَلَاةٌ) بِالصَّادِ وَهِيَ خَطَأٌ فِي النُّسْخِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَىٰ كَمَا خَلَقْنَاكُمْ
أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرَكْتُمْ مَا خَوَّلْنَاكُمْ وَرَاءَ
ظُهُورِكُمْ وَمَا نَرَىٰ مَعَكُمْ شُفَعَاءَ الَّذِينَ
زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءَ لَقَدْ تَقَطَّعَ
بَيْنَكُمْ وَضَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ
تَزْعُمُونَ ﴾

دَخَلْتَ الدُّنْيَا بِمُخْرَقَةٍ ، وَخَرَجْتَ مِنْهَا بِمُخْرَقَةٍ ، أَلَا وَتِلْكَ الْخُرْقَةُ أَيْضًا (١) (٠٠٠٠٠) ،
وما دخلت إلا بوصف التجرد ، ولا خرجت إلا بحكم التفرد . ثم الأثقال والأوزار ، والأحمال
والأوضار لا يأتي عليها حصرٌ ولا مقدار ؛ فلا مالكم أغنى عنكم ولا حالكم يرفعُ منكم ،
ولا لكم شفيعٌ يخاطبنا فيكم ؛ فقد تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ ، وتَفَرَّقَ وَصَلُّكُمْ ، وتَبَدَّدَ شَمْلُكُمْ ،
وتلاشى ظنُّكم ، وخانكم — في التحقيق — وسعُكم .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَىٰ يُخْرِجُ
الْحَىَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ
الْحَىِّ ذَٰلِكُمْ اللَّهُ فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ ﴾

موجد ما في العالم من الأعيان والآثار والرسوم والأطال يُسَلِّطُ العَدَمَ على ما يريد من
مصنوعاته ، ويحكم بالبقاء لما يريد من مخلوقاته ، فلا لحكمة ردُّ ، ولا لحقّه جحدٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ فَالِقُ الإصْبَاحِ وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا
وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ حُسْبَانًا ذَٰلِكَ تَقْدِيرُ
العَزِيزِ العَلِيمِ ﴾

وكما فَلَقَ صَبْحَ السَّكُونِ فَأَشْرَقَتْ الأنوارُ كذلك فَذَلِقَ صَبْحَ القلوبِ فاستنارت به
الأسرار ، وكما جعل الليل سَكَنًا لِتَسْكُنَ فِيهِ النفوس من كدِّ التصرف عن أسباب المعاش

(١) مشتبهة .

كذلك جعل الليل سَكَنًا للأحباب يَسْكُنُونَ فيه إلى رُوحِ المَناجاة إذا هَدأت العيونُ
من الأغيار .

وجعل الشمس والقمر يجريان بحسبان^(١) معلوم على حد معلوم ، فالشمس بوصفها مذ
خُلِقَتْ لم تنقص ولم تزدْ ، والقمر لا يبقى ليلةً واحدةً على حالة واحدة فأبدأ في الزيادة
والنقصان ، ولا يزال ينمو حتى يصير بدرًا ، ثم يتناقص حتى لا يرى ، ثم يأخذ في الظهور ،
وكذلك دأبه دائماً إلى أن تُنقَضَ عليه العادة .

قوله جل ذكره : ﴿ وهو الذي جعل لكم النجوم لتهنئوا
بها في ظلمات البرِّ والبحرِّ قد فصلنا
الآياتِ لقومٍ يعلمون ﴾

كما أن نجوم السماء يَهْتدى بها في الفلوات فكذلك نجوم القلوب يَهْتدى بها في معرفة ربِّ
الأرضين والسموات .

قوله جل ذكره : ﴿ وهو الذي أنشأكم من نفسٍ واحدة
مستقر ومستودع قد فصلنا الآياتِ
لقومٍ يفقهون ﴾

ذَكَرَهُمْ وصفَهُمْ حين خَلَقَهُمْ من آدم عليه السلام . وكما أن للنفوس والأبشار مستقراً
ومستودعاً فللأسرار والضمائر مستقر ومستودع ، فمن عبيدٍ مُستقرُّ قلبه أوطانُ الشهواتِ
والمنى ، ومن عبيدٍ مستقره موقعُ الزهد والتقى ، ومن عبيدٍ مستقره — حيث لا مسكن
ولا مأوى — وراء الوري^(٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ وهو الذي أنزل من السماء ماءً
فأخرجنا به نبات كل شيء فأخرجنا

(١) وردت (بحسبان) بالميم والصواب أن تكون (بحسبان)

(٢) أى في حال الفناء يتلانى في الوجود الذي لا نحده حدود .

منه خَضِرًا نُخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا
مُتْرَاكِبًا ، وَمِنَ النَّخْلِ مِنْ طَلْعِهَا
قِيَوَانٌ دَانِيَةٌ وَجَنَّاتٍ مِنْ أَعْنَابٍ
وَالزَّيْتُونِ وَالرَّيْحَانِ مُشْتَبِهًا وَغَيْرِ
مُتَشَابِهٍ ، انظروا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ
وَيَنْعِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ
يُؤْمِنُونَ *

تجانست أجزاء الأرض وتوافقته أقطار الكون ، وتباين النبات في اللون والطعم
واختلفت الأشياء ، ودل كل مخلوق بلسان فصيح ، وبيان صريح أنه بنفسه غير مُستقل .

قوله جل ذكره : * وجعلوا لله شركاء الجن وخلقهم
وخرقوا ^(١) له بنين وبناتٍ بغير علم
سبحانه وتعالى عما يصفون *

سُدَّتْ بَصَائِرُهُمْ فَاصْبَرُوا بِكُلِّ مَنْقُوصٍ أَن يَعْبدُوهُ ، وَتِلْكَ عِقَابُهُ لِلرَّبَابِ الْغَفْلَةِ عَنِ اللَّهِ
تعالى عَجَّلَتْ .

قوله جل ذكره : * بديع السموات والأرض أنى يكون
له ولد ولم تكن له صاحبةً وخلق
كلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ *

البديع الذى لا مثل له ، أو هو المنشئ لا على مثال ، وكلاهما فى وصفه مستحق .
والواحد يستحيل له الولد لاقتضائه البعضية ، والتوحيد ينافيه .

قوله جل ذكره : * ذلكم الله ربكم لا إله إلا هو

(١) سخرق الإفك = اختلقه ، أو من خرق الثوب إذا شقه فيكون المعنى : (اشتقوا له) وإشارة
التشيرى تعتمد على المعنيين .

خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ وَهُوَ عَلَى

كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴿﴾

تعرّف إليهم بآياته ، ثم تعرّف إليهم بصفاته ، ثم كاشفهم بحقائق ذاته .

فقوله : « لا إله إلا هو » تعريف للسادات والأكابر ، وقوله : « خالق كل شيء »

تعريف للعوام والأصاغر .

قوله جل ذكره : ﴿ لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصارَ

وهو اللطيف الخبير ﴾

قَدَّسَ الصَّمَدِيَّةَ عَنْ كُلِّ لِحْوِقٍ وَدَرَكَ ، فَأَتَى بِالْإِدْرَاكِ وَوَلَّاحِدًا لَهُ وَلَا طَرَفَ ۚ

« وهو اللطيف » الذي لا يخفى عليه شيء ، « الخبير » الذي أحاط علمه بكل معلوم .

قوله جل ذكره : ﴿ قَدْ جَاءَكُمْ بِصَافِرٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ

أَبْصَرَ فَلْيَنْفُسِهِ وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا

وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ ﴾

أَوْضَحَ الْبَيَانَ وَالْأَلْحَ الدَّلِيلَ ، وَأَزَاحَ الْعِجْلَ وَأَنَارَ السَّبِيلَ ، وَلَكِنْ قِيلَ :

وَمَا انْتِفَاعُ أُخَى الدُّنْيَا بِعَقْلِهِ إِذَا اسْتَوَتْ عِنْدَهُ الْأَنْوَارُ وَالظُّلُمُ

قوله جل ذكره : ﴿ وَكَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لِيُقُولُوا

دَرَسْتَ وَلِنُبَيِّنَنَّ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴾

أَوْعَى الْفِتْنَةَ فِي قُلُوبِهِمْ فَخَنَسَتْ عَلَيْهِمُ الْأَحْوَالُ : فَمِنْ شُبْهَةٍ دَاخَلْتَهُمْ وَمِنْ حَيْرَةٍ مَلَكْتَهُمْ .

ومن تحقيق أدركه قوم ، وتعريفٍ توقف على آخرين .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا وَمَا جَعَلْنَاكَ

عَلَيْهِمْ حَفِيظًا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ﴾

الْعَجَبُ مَنْ أَقْرَبَ بِقُصُورِ حَالِهِ عَنِ اسْتِحْقَاقِ الْمَدْحِ بِبِقَائِهِ عَنِ مَرَادِهِ ، وَكَيْفَ يَصِفُ

معبوده بجواز ألا يرتفع في ملكه مراده ۚ

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَسْبُوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ

فَيَسْبُوا اللَّهَ عَدُوًّا بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾

يعنى خَاطِبُهُمْ بلسان الحجة والتزام الدلائل ونفى الشبهة ، ولا تُكَلِّمُهُمْ على موجب نوازع النفس والعادة ، فَيَحْمِلُهُمْ ذلك على ترك الإجلال لذكر الله .

ويقال لا تطابقهم على قبائح ما يفعلون فيزدادوا جرأة في غيبيهم ، فسيكون فعلك سبباً وعلّة لزيادة كفرهم وفسقهم .

قوله جل ذكره : ﴿ كَذَلِكَ زَيْنًا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلُهُمْ ثُمَّ إِلَى

رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَمْعَلُونَ ﴾

لَبَّسْنَا عَلَيْهِمْ حَقَائِقَ الْأَشْيَاءِ حَتَّى ظَنُّوا الْقَبِيحَ جَمِيلاً ، ولم يروا لسوء حالتهم تبديلاً ، فركنوا إلى الهوى ، ولم يميزوا بين العوافى والبلا .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَتْهُمْ

آيَةٌ لِيُؤْمِنُنَّ بِهَا قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ

عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يَشْعُرُكُمْ أَنَّهُ إِذَا جَاءَتْ

لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ .

وعدوا من أنفسهم الإيمان لو شاهدوا البرهان ، ولم يعملوا أنهم تحت قهر الحكم ،

وما يُعْنِي وَضُوحُ الْأَدْلَةِ لَمَنْ لَا تَسَاعُدُهُ سِوَابِقُ الرَّحْمَةِ ، ولواحق الحفظ بموجبات القسمة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَتَقَلَّبُ أَفئِدَتَهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ

أُولَ مَرَّةٍ وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴾

الْمَعْجَبُ مَنْ تَبَقَّى عَلَى قَلْبِهِ شَبَهَةٌ فِي مَسْأَلَةِ الْقَدَرِ (١) ، والحق — سبحانه — يقول :

(١) يشير القشيري بذلك إلى القدرية الذين يقولون بخلق الأفعال ، فسماوا قدرية من قبيل تسمية الشيء

بضده ، بينما سمي خصومهم بالجبرية .

ويوصف القدرية بانهم مجوس هذه الأمة ، لأنه كما أن أتباع زرادشت يمارضون خالق الخير بمبدلٍ
ثان هو علة الشر كذلك هم — أى القدرية — يُخَرِّجُونَ أَعْمَالَ الْإِنْسَانِ السَّيِّئَةِ مِنْ دَائِرَةِ خَلْقِ اللَّهِ ، فالله
ليس هو الذى يخلق المعصية بل إرادة الإنسان المستقلة .

« وتقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به » ، لا بل من حقائق التقلب بقاء إشكال هذا الأمر — مع وضوحه — على قلوب مَنْ هو مِنْ جملة العقلاء ، فسبحان مَنْ يُخْفِي هذا الأمر مع وضوحه ! هذا هو قهر القادر وحكم الواحد .

قوله جل ذكره : ﴿ ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلاً ما كانوا ليؤمنوا إلا أن يشاء الله ولكن أكثرهم يجهلون ﴾

لأن الآيات وإن توالى ، وشموس البرهان وإن تعالت فمن قصصته العزة وكبسته القسمة لم يزد ذلك إلا حيرة وضلالاً ، ولم يستنجز إلا للشقوة حالاً .

قوله جل ذكره ﴿ وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً شياطين الإنس والجن يوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول غروراً ولو شاء ربك ما فعلوه فذرهم وما يفترون ﴾

كلمة كان المحل أعلى كانت البلايا أوفى ، والمطالبات أقوى ، فلما كانت رتبُ الأنبياء — عليهم السلام — أشرف كانت العداوة معهم أشد وأصعب .

قوله جل ذكره : ﴿ ولتصغى إليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة وليرضوه وليقتروا ما هم مقترفون ﴾

وكت أسماع الكفار باللغو وقلوبهم بالسوء فرضوا لأنفسهم أحسن الأنصاء^(١) .

قوله جل ذكره : ﴿ أفغير الله أتبعي حكماً وهو الذى

(١) الأنصاء جمع نصيب وهو الحصص من الشيء (المتجدد) .

أَنْزَلَ إِلَيْكَ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا وَالَّذِينَ
آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ
مِّن رَّبِّكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ
الْمُمْتَرِينَ ﴿١﴾

قُلْ لَّهُمْ أَتْرُونَ أَنِّي — بعد ظهور البيان ووضوح البرهان — أَذْرُ اليقين ، وأوثر التخمين
وأفارق الحق ، وأقارن^(١) الحظ ؟ إن هذا مجال من الظن .

قوله جل ذكره : ﴿ وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا ﴾

لا مُبَدِّل لِكَلِمَاتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٢﴾

تَقَدَّسَتْ عَنِ التَّغْيِيرِ ذَاتُهُ ، وَتَنَزَّهَتْ عَنِ التَّبْدِيلِ صِفَاتُهُ . وَالتَّمَامُ يَنْفِي التَّقْصَانَ . وَكُلُّ

تَقْصَانٍ فِيهِ الْحَدِيثُ أَصْلُهُ ، وَأَنِّي بِالتَّقْصِ — وَالْقِدِيمُ وَصْفُهُ ؟

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ تَطَّعْ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ

يَضْلُوكَ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ إِنْ يَتَّبِعُونَ

إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴿٣﴾

أَهْلُ اللَّهِ قَلِيلُونَ غَدًّا وَإِنْ كَانُوا كَثِيرِينَ وَزَنًّا وَخَطَرًا ، وَأَمَّا الْأَعْدَاءُ فَبِهِمْ كَثْرَةٌ .

فَإِنْ لَا حَظَّتْهُمْ — يَا مُحَمَّد — فَتَنُوكَ ، وَإِنْ صَاحَبَتْهُمْ مَنَعُوكَ عَنِ الْحَقِّ وَقَلْبُوكَ .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنِ سَبِيلِهِ

وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴿٤﴾

تَقَاصَرَتْ عُلُومُ الْخَلْقِ عَنِ إِدْرَاكِ غَيْبِهِ إِلَّا بِقَدْرِ مَا عَرَفْتَهُمْ مِنْ أَمْرِهِ ، وَالذِّي لَا يَخْفَى عَلَيْهِ

شَيْءٌ فَهُوَ الْوَاحِدُ — سُبْحَانَهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ فَسَكَّلُوا مِمَّا ذُكِّرُوا اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ

كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ ﴿٥﴾

هَذَا فِي حِكْمِ التَّفْسِيرِ مَخْتَصٍ بِالدَّبِيحَةِ ، وَفِي مَعْنَى الْإِشَارَةِ مَنَعِ الْأَكْلِ عَلَى الْغِفْلَةِ ، فَإِنْ مِنْ

(١) ربما كانت في الأصل (أقارف) بالفاء ، وكلاهما صحيح في السياق .

أكل على الغفلة فما دامت تلك القوة باقيةً فيه فخطاؤه إما هو اجس النفس أو وساوس الشيطان .

قوله جل ذكره : ﴿ وما لكم ألا تأكلوا مما آذَرَ اسمُ

الله عليه وقد فصل لكم ما حَرَّمَ

عليكم إلا ما اضطررتم إليه وإن

كثيراً ليضلون بأهوائهم بغير علم

إن ربك هو أعلم بالمتعدين ﴾

يعنى أى شىء عليكم لو تركتم الغفلة؟ وما الذى يضركم لو استدمتم الذكر؟

. وقد تبين لكم الفرقُ بين أنس الذكر ووحشة الغفلة في الحال والوقت ، (الآ) (١)

تعرفوا حكم الثواب والعقاب في المال .

قوله جل ذكره : ﴿ وذروا ظاهرَ الإثمِ وباطنه إن

الذين يكسبون الإثمَ سيُجزَوْنَ

بما كانوا يقترفون ﴾

ظاهر الإثم ما للأغيار عليه اطلاع ، وباطن الإثم هو سرُّ بينك وبين الله ، لا وقوفَ

لخلقٍ عليه .

ويقال باطن الإثم حَينُ العقائد و (. . .) (٢) الأُلحاظ .

ويقال باطن الإثم ما تمليه عليك نفسك بنوع تأويل .

ويقال باطن الإثم — على لسان أهل المعرفة — الإغماض عمَّا لَكَ فيه حظ ، ويقال باطن

الإثم — على لسان أهل المحبة — دوام التغاضى عن مطالبات الحب ؛ وإنَّ بناءَ مطالبات الحب

على التجنى والقهر (٣) ، قال قائلهم :

(١) وردت (إلى) وهى خطأ فى النسخ .

(٢) مشتبهة .

(٣) وفى هذا المعنى أنشدوا ،

عدل المحبوب يوماً كسَمِّج

عاشق يطلب تأليف الحجج

بنى الحب على القهر فلو

ليس يستحسن فى شرع الهوى

إذا قلتُ : ما أذنبتُ ؟ قالت مجيبةً :

حياتك ذنبٌ لا يقاس به ذنبُ

وبقال أسبغتُ عليكم النعم ظاهراً وباطناً ، فذروا الإثم ظاهراً وباطناً ، فإنَّ من شرط
الشكر تركُ استعمال النعمة فيما يكون إثمًا ومخالفة .

قوله جل ذكره : ﴿ ولاتأكلوا مما لم يُذكَرْ اسمُ الله

عليه وإنه لفسق وإن الشياطين

ليوحون إلى أوليائهم ليجدلوكم وإن

أطعتموهم إنكم لمشركون ﴾ .

ما كانت (....) (١) من الأحوال عاصياً ولربِّه ناسياً فتوقَّيه شرط عند أصحاب (...)(٢) .

ثم قال : « وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم » فهذا يدل على أن مَنْ توقَّى ذلك

أتحدث لله خواطره ، وانقطعت عنه خواطر الشيطان . وأصل كل قسوة متابعة الشهوات ،
ومَنْ تعود متابعها فليودع صفة القلب .

قوله جل ذكره : ﴿ أو من كان ميسراً فأحييناه وجعلنا

له نوراً يمشى به في الناس كمن مثله

في الظلمات ليس بخارج منها ، كذلك

زُيِّن للكافرين ما كانوا يعملون ﴾ .

الإيمان عند هؤلاء القوم حياة القلب بالله . وأهل الغفلة إذ لهم الذكر فقد صاروا أحياء

بعد ما كانوا أمواتاً ، وأربابُ الذكر لو اعترهم نسيان فقد ماتوا بعد الحياة . والذي هو في

أنوار القرب وتحت شعاع العرفان وفي رُوح الاستبصار لا يدانيه مَنْ هو في (أسر) (٣)

الظلمات ، ولا يساويه مَنْ هو رهين الآفات .

(١) مشتبهة .

(٢) مشتبهة .

(٣) وردت (أسر) بالصاد وقد آثرنا (أسر) لتلائم (رهين) الآفات .

قوله جل ذكره : ﴿ وكذلك جعلنا في كل قرية أكابر مجرميها ليمكروا فيها وما يمكرون إلا بأنفسهم وما يشعرون ﴾ .

لَبَسْنَا عَلَيْهِمْ حَقَائِقَ التَّوْحِيدِ ، وَسَوَّلْتُ لَهُمْ ظُنُونَهُمْ أَنْ بِهِمْ شَطِيئَةٌ مِنَ المَحْوِ وَالإِثْبَاتِ ؛ فَانْهَجُوا ظَانِينَ أَنَّهُمْ يَمْكُرُونَ ، وَهُمْ فِي التَّحْقِيقِ مَخَادِعُونَ ، وَسَيَعْمَلُونَ حِينَ لَا يَنْفَعُهُمْ عِلْمٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ وإذا جاءتهم آيةٌ قالوا لن نؤمنَ حتى نُؤْتَىٰ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رَسُلُ اللَّهِ أَفَلَا تُعْقِلُونَ ﴾ .
أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ سَيَصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَفَارًا عِنْدَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ ﴾ .

بعد إزاحة العلة ، وبيان الحجة ، وزوال الشبهة (فالتعلُّل)^(١) باستزادة البصيرة (إعلام)^(٢) عن سوء الأدب ، وذلك منهم من التعدي ؛ لمساواة مَنْ جَاءَ بالاستحقاق بِمَنْ جَاءَ بنوعٍ من تسويلات النَّفْسِ يوجب مقاساة الهوان . وملازمةُ الحدود ، وتركُ التعدي على الحقِّ قضيةُ التوفيق :

قوله جل ذكره : ﴿ فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلإِسْلَامِ ﴾ .

المُسْلِمُ لَا يَتَحَرَّكُ فِي بَاطِنِهِ عِرْقٌ لِمُنَازَعَةِ مَعَ التَّقْدِيرِ ، فَإِنَّ الإِسْلَامَ يَقْنَضِي تَسْلِيمَ الكَمَلِ بِلَا اسْتِثْنَاءٍ ، وَمَنْ اسْتَنْقَلَ شَيْئًا مِنَ التَّكْلِيفِ أَوْ بَقِيَ مِنْهُ نَفْسٌ لِكِرَاهِيَةِ شَيْءٍ فَيَعْدُ غَيْرَ مُسْتَسْلِمٍ لِحُكْمِهِ .

ويقال نورٌ في البداية هو نور العقل ، ونورٌ في الوسائط هو نور العلم ونور في النهاية هو

(١) وردت (قالتعليل) والسبب يتطلب (التعلل) فيها يقوى ويتضح .
(٢) وردت (إعلام) ولا معنى لها ، ونرجح أنها في الأصل (إعلام) أى علامة .

نور العرفان ؛ فصاحب العقل مع البرهان ، وصاحب العلم مع البيان ، وصاحب المعرفة في حكم العيان .

ويقال مَنْ وَجَدَ أنوار الغيب ظهرت له خفايا الأمور فلا يشكل عليه شيء من ذوات الصدور عند ظهور النور ، وقال صلى الله عليه وسلم : « اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله تعالى » .

ويقال أول أثر لأنوار الغيب في العبد يُذِيبُهُ إلى نقائص قَدَرِهِ ومساوئ غِيْبِهِ ، ثم يشغله عن شهود نفسه مما يلوح لقلبه من شهود ربه ، ثم غَلَبَتُ الأنوار على سِرِّهِ حتى لا يشهد السرَّ بعد ما كان يشهد ؛ كَالنَّاطِرِ في قُرْصِ الشمسِ تُسْتَهْلِكُ أنوار بصره في شعاع الشمس كذلك تستهلك أنوار البصيرة في حقائق الشهود ، فيكون العبد صاحب الوجود دون الشهود ثم بعده خمود العبد بالكافية ، وبقاء الأحادية بنعت السرمدية .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَنْ يَرِدْ أَنْ يَضَلَّهُ يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعد في السماء كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون ﴾ .

وذلك حتى لا يسعى في غير مراد الحق سبحانه^(١) ، وحدث البشرية ضيق القلب ، وصاحبه في أسرِ الحدثن والأعلال ، ولا عقوبة أشد من عقوبة الغفلة عن الحق .

قوله جل ذكره : ﴿ وهذا صراط ربك مستقيماً قد فصلنا الآيات لقوم يذكرون ﴾ .

الضراطُ المستقيمُ إقامة العبودية عند تحقق الربوبية فهو فرق مؤيدٌ بجمع ، وجمعٌ مقيدٌ بشرح ، وإثبات للعرفان بغاية الوسع ، ونبو عن المخالفات بغاية الجهد ، والتحقق بأن المُجْرِي

(١) تبدو في هذه العبارة رائحة الجبرية . . نعم ، ولكنها جبرية الحب ، لإرادة والمريد والمراد كلها تدور في فلك الحب ، وهذا فرق بين النزعتين الكلامية البحتة والصوفية ، عند تصديهما لهذا الموضوع .

واحدٌ لاشريك له ، ثم تركُ الاعتماد ونفى الاستناد ، لاعلى (حركاته) ^(١) يعتمد ، ولا إلى سكناته يستند ، (بل) ^(٢) ينتظر مايفتح به التقدير ، فإن زاغ صاحب الاستقامة لحظةً ، والتفت يمنةً أو يسرةً سقط سقوطاً لا ينتعش .

قوله جل ذكره : ﴿ لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ ﴾ .

دار السلام أى دار السلامة ، ومن كان في رِقِّ شَيْءٍ من (الأغراض) ^(٣) والمخلوقات لم يجد السلامة ، وإنما يجد السلامة من محرر عن رِقِّ المَكُونَاتِ ، والآية تشير إلى أن القوم في الجنة لكنهم ليسوا في أسر الجنة ، بل تحرروا من رِقِّ كل مَكُونٍ .

ويقال مَنْ لَمْ يُسَلِّمْ — اليوم — على نفسه وروحه وكلِّ ماله من كل كريمة وعظيمة تسليم وداعٍ لا يجد — غداً — ذلك الفضل ، فمن أراد أن يُسَلِّمَ عليه ربه — غداً — فَلْيُسَلِّمْ على (الكون) ^(٤) بجملته ، وأولا على نفسه وروحه .

ويقال دار السلام غداً لمن سَلِمَ — اليوم — لسانه عن الغيبة ، وجنانه عن الغيبة ، وأبشاره وظواهره من الزُّلَّةِ ، وأسراره وضمائره من الغفلة ، وعقله من البدعة ، ومعاملته من الحرام والشبهة ، وأعماله من الرياء والمصانعة ، وأحواله من الإعجاب .

ويقال شرفُ قَدَرِ تلك الدار لكونها في محل الكرامة ، واختصاصها بعِندية الزُّلَّةِ ، وإلا فالأقطار كلها ديار ، ولكن قيمة الدار بالجار ، قال قائمهم :

إِنِّي لِأَحْسَدُ دَاراً فِي جِوَارِكُمْ طُوبَى لِمَنْ أُضْحِي لِدَارِكَ جَاراً
يَا لَيْتَ جَارِكَ يَعْطِينِي مِنْ دَارِهِ شِبْرًا إِذَا لَأَعْطِيهِ بِشِيرِ دَاراً ^(٥)

ويقال : وإن كانت الدارُ منزهةً عن قبول الجار ، وليس القرب منه بتداني الأقطار ، فأطلاقُ هذا اللفظ لقلوب الأحاب مؤسٌّ ؛ بل لو جاز القربُ في وصفه من حيث المسافة لم يكن لهذا

(١) وردت (حرقاته) والصواب أن تكون (حركاته) لتتلاءم مع (سكناته) .

(٢) أضفنا (بل) ليتضح المعنى وهي غير موجودة في النص .

(٣) (الأغراض) جمع غرض ، وليس بمستبدان تكون (الأغراض) بالعين جمع هرض ، وكلاهما مقول .

(٤) وردت (السكون) وهي خطأ من الناسخ .

(٥) البيت الثاني مكسور ولكننا حرصنا على تنبأته كما جاء في النسخة .

كبير أثر ، وإنما حياة القلوب بهذا ، لأن حقيقته مقدسة عن هذه الصفات ؛ فهو لِأَجْلِ قلوب
الأحباب يُطلق هذا ويقع العلماء في كد التأويل ، وهذا هو أمانة الحب ، قال قائمهم :

أنا من أجيلك حُملتُ الأذى الذى لا أستطيع

قوله جل ذكره : ﴿ وهو وليهم بما كانوا يعملون ﴾^(١) .

هذا شرف قدر تلك المنازل حيث قال : « وهو وليهم » لأنه إذا كان — سبحانه —
هو وليهم فإنَّ المنازل بأسرها طابت كيفما كانت ، قال قائمهم :

أهوى هواها لمن قد كان ساكنها وليس فى الدار لى هم ولا وطر

هو وليهم فى دنياهم ، ووليهم فى عقباهم ، هو وليهم فى أولاهم وفى أخراهم * وليهم الذى
استولى حديثه على قلوبهم ، فلم يدع فيها لغيره نصيباً ولا سوى * وليهم الذى هو أوتى بهم
منهم * وليهم الذى آثرهم على أضراهم وأشكلم فآثروه فى جميع أحوالهم * وليهم الذى
تطلب رضاهم ، وليهم الذى لم (يكلمهم)^(٢) إلى هوام ، ولا إلى دنياهم ، ولا إلى عقباهم .
وليهم الذى بأفضاله يلاطفهم ، وبجماله يجلاله يكشفهم .

وليهم الذى اختطفهم عن كل حظ ونصيب ، وحال بينهم وبين كل حميم وقريب ،
فخرهم عن كل موصوف ومطلوب ومحبوب ، وليهم الذى هو مؤنس أسرارهم .

مشاهده معتكف أبصارهم ، وحضرتة مرتع أرواحهم .

وليهم الذى ليس لهم سواه ، وليهم الذى لا يشهدون إلا إياه ، ولا يجدون إلا إياه ، لافى
بدايتهم يقصدون غيره ، ولا فى نهايتهم يجدون غيره ، ولا فى وسائلهم يشهدون غيره^(٣) .

قوله جل ذكره : ﴿ ويوم يحشرهم جميعاً يا معشر الجن

قد استكثرتم من الإنس وقال

أولياؤهم من الإنس ربنا استمتع

(١) وقع النسخ فى ثلاثة أخطاء كتابية ونقلية فى هذه الآية إذ كتبها (فهو وليهم اليوم بما كانوا يكسبون)
اذ التبت عليه مع آية اخرى .

(٢) وردت (يكلمهم) بزيادة ميم وهى خطأ فى النسخ .

(٣) لاحظ هنا هذا الترتيب : قصود ثم شهود ثم وجود .

بعضنا ببعضٍ وبلغنا أجلنا الذي
أجلت لنا ، قال : النار مثواكم
خالدين فيها إلا ما شاء الله إن ربك
حكيمٌ عليمٌ *

يعتدرون فلا يسمع ، ويحتجون بما لا ينفع ، ولقد كانوا من قبل لو أتوا بأقل منه قيل
منهم ، لكن سبقت القسمة فحقت لهم الشقوة .

قوله جل ذكره : * وكذلك نُؤتى بعضَ الظالمين بعضاً
بما كانوا يكسبون *

يعنى نجمع بين الأشكال ، فالأولياء مجموعون يستمتع بعضهم ببعض ، والأعداء مجموعون
يفر بعضهم من بعض .

قوله جل ذكره : * يامعشر الجن والإنس ألم يأتيكم رسلٌ
منكم يقصون عليكم آياتي وينذرونكم
لقاء يومكم هذا قالوا شهدنا على
أنفسنا وغرتهم الحياة الدنيا وشهدوا
على أنفسهم أنهم كانوا كافرين *

عرّفهم أنه أراح لهم العليل من حيث التزام الحجّة ، لكنه حكم لهم بالشقوة في الأزل ،
(فلبس) (١) عليهم الحجّة .

قوله جل ذكره : * ذلك أن لم يكن ربك مُهلك القرى
بظلمٍ وأهلها غافلون *

مقّى يضح في وصفه توهم الظلم والمُلك مُلكه والخلق خلقه ؟
ومقّى يتبجح منه تصرف في شخص بما أراد ، والعبد عبده والحكم حكمه ؟

(١) وردت (فليس) وهي خطأ من الناسخ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَسَكُلُّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا وَمَا رُبُّكَ
بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ﴾

المحسن في رُوحِ الثوابِ متنعمٌ ، والمذنب في نوحِ العذابِ متألمٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ إِنْ يَشَأْ
يَنْزِلْ بِكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ
كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَةِ قَوْمٍ آخَرِينَ ﴾

« الغني » يشير إلى كشفه ، « ذو الرحمة » يشير إلى لطفه .

أخبرهم بقوله « الغني » عن جلاله ، وبقوله : « ذو الرحمة » عن أفضاله ؛ فبجلاله يكشفهم
فيقربهم ، وبأفضاله يلاطفهم فيحييهم .

ويقال سماع غناه يوجب محوهم ، وسماع رحمته يوجب صحوهم ، فهم في سماع هذه الآية
مترددون بين بقاء وبين فناء ، وبين إكرام وبين اصطلام ، وبين تقريب وبين تدويب ،
وبين اجتياح وبين ارتياح .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنْ مَا تَوَعَّدُونَ لَأَتِيَنَّكُمْ وَمَا أَنْتُمْ
بِعَمَّازِينَ ﴾

الإشارة من هذه الآية إلى قصر الأمل ، ومن قصر أمله حسن عمله ، وكل ما هو آتٍ
فقریبٌ أجله .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ يَا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ
إِنِّي عَامِلٌ فَسَوْفَ تَعْمَلُونَ مَنْ تَكُونُ لَهُ
عَاقِبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴾

هذا غاية الزجر لأنه تهديد وإن كان في صيغة الأمر .

قوله جل ذكره : ﴿ وَجَمَلُوا اللَّهَ مَا ذُرًّا مِنَ الْحَرثِ وَالْأَنْعَامِ

نصيبتاً فقالوا هذا الله يزعمهم وهذا

لشركائنا فما كان لشركائهم فلا يصل

إلى الله وما كان الله فهو يصل إلى
شركائهم ساء ما يحكمون *

لما بنوا قاعدة أمرهم على موجب الهوى صارت فروعهم لائقة بأصولهم ؛ فهو كما قيل :
إذا كان القضاء إلى ابن آوى فتعويل الشهود إلى القروء

قوله جل ذكره : ﴿ وكذلك زين لكثير من المشركين

قتل أولادهم شركاؤهم ليردوهم
وليلبسوا عليهم دينهم ولو شاء الله
ما فعلوه فذرهم وما يفترون *

وسوست إليهم شياطينهم بالباطل فقبلت نفوسهم ذلك ؛ إذ الأشكال يتناصرون ،
فالنفس لا تدعو إلا إلى الأجنبية ، لأنها مدعية تتوهم أن منها شيئاً ، وأصل كل شرك
الدعوى ، والشيطان لا يوسوس إلا بالباطل والكفر ، فهم أعوان يتناصرون .

ثم قال : « ولو شاء الله ما فعلوه » صرح بأن المراد على المشبهة ، والاعتبار
(بسابق) (١) القضية .

قوله جل ذكره : ﴿ وقالوا هذه أنعامٌ وحرتٌ حجرٌ

لا يطعمها إلا من نشاء بزعمهم
وأنعامٌ حرمت ظهورها ، وأنعام
لا يذكرون اسم الله عليها إفتراءً
عليه سيجزيهم بما كانوا يفترون *
وقالوا ما في بطون هذه الأنعام
خالصة لذكورنا ومحرمٌ على أزواجنا
وإن يكن ميثمٌ فهم فيه شركاء ،
سيجزيهم وصفهم إنه حكيم عليم *

(١) وردت (بسائق) وهي خطأ من الناسخ إذ المقصود بما سبق من القضاء .

أخبر عن أشياء ابتدعوها على ما أرادوا ، وأمور شرعوها على الوجه الذي اعتادوا ، ثم أضافوا ذلك إلى الحق بغير دليل ، وشرعوها بلا حجة من إذن رسول ، والاشارة فيه أن من (نجا نجوهم)^(١) في زيادة شيء في الدين ، أو نقصان شيء من شرع المسلمين فضاه لهم في البطالان ، ينخرط في سلكهم في الطغيان .

قوله جل ذكره : ﴿ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ وَحَرَّمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ افْتِرَاءً عَلَى اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴾

فسدت عليهم طريقة الثقة بالله فحملتهم خشية الفقر على قتل الأولاد ، ولذلك قال أهل التحقيق : من أمارات اليقين وحقائقه كثرة العيال على بساط التوكل .

قوله جل ذكره : ﴿ وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ وَالْمَنْخَلِ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أَكْلُهُ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ ﴾

يعنى كما أنشأ في الظاهر جنات وبساتين كذلك أنشأ في السر جنات وبساتين ، ونزهة القلوب أتم من جنات الظاهر ؛ فأزهار القلوب موفقة ، وشموس الأسرار مشرقة ، وأنهار المعارف زاخرة .

ويقال كما تشابه الثمار كذلك تماثل الأحوال ، وكما تختلف طعومها وروائحها مع تشاكلها من وجه ، فكذلك الأحوال مختلفة القضايا ، وإن اشتركت في كونها أحوالاً .

قوله جل ذكره : ﴿ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ ﴾

(١) وردت (نجا نجوهم) وهي خطأ من الناسخ .

حَقُّ الْوَاجِبِ يَوْمَ الْحَصَادِ إِقَامَةُ الشُّكْرِ ، فَأَمَّا إِخْرَاجُ الْبَعْضِ فَبَيَانُهُ عَلَى لِسَانِ الْعِلْمِ (١) ،
وَشَهَادَةُ الْمُنْعِمِ فِي عَيْنِ النِّعْمَةِ أَتَمُّ مِنَ الشُّكْرِ عَلَى وَجُودِ النِّعْمَةِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ

المُسْرِفِينَ ﴾

الإسراف — على لسان العلم — مجاوزة الحد .

وعلى بيان الإشارة فالإسرافُ كُلُّ مَا أَنْفَقْتَهُ فِي حِظِّ نَفْسِكَ — ولو كانت سمسة ،

وما أنفقته في سبيله — سبحانه — فليس بإسراف ، ولو أربى على الآلاف .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةً وَفَرْشًا ﴾

يعنى تسخير الحيوانات للإنسان آية مزية في الفضيلة على المخلوقات . وكما سخر الأعيان

للإنسان كذلك سخر الأزمان في تصريف الحدثان لخواص الإنسان (٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ كَلُوا مما رزقكم الله ولا تتبعوا

خطوات الشيطان إنه لكم عدو

مبين * ثمانية أزواج من الضأن

اثنين ومن المعز اثنين ﴾

إلى قوله : ﴿ إن الله لا يهدي

القوم الظالمين ﴾

الرزق لا يتخصص بالمأكولات بل هو شائع في جميع ما يحصل به الانتفاع .

وينقسم الرزق إلى رزق الظواهر ورزق السرائر ، ذلك وجود النعم وهذا شهود الكرم

بل الحمود في وجود القدام .

وللقلب رزق وهو التحقيق من حيث العرفان ، وللروح رزق وهو المحبة بصدق التحرر

عن الأكوان ، وللسر رزق وهو الشهود الذي يكون للعبد وهو قرين العيان .

(١) أى إخراج مقدر على حسب المعروف في الزكاة .

(٢) يشير بذلك إلى ما يحدث على أيدي الأولياء من كرامات .

قوله « ثمانية أزواج من الضأن اثنين » الإشارة من ذكر الضأن أن يتأدّب العبدُ باستدامة
السكون والتزام حُسن الخلق، فإنَّ الضانية مستسلمة لمن يلي عليها ، فلا بصياحها تُؤذِي (١)
ولا (ب . . . وها) (٢) ، يعنى كذلك سبيل من وطيء هذا البساط .

وكذلك « في الإبل آيات » منها اتقيادها لمن جرَّ زمامها ، واستناختها حينما تُنأخ ،
بلا نزاع ولا اختيار . ومنها ركوبها عند الحمل ، ومنها صبرها على مقاساة العطش ، وذوبانها
في السير .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ لَا أَجِدُ فِيهَا أَوْحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا
عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً
أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنزِيرٍ فَإِنَّهُ
رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ
فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ
رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾

بَيْنَ أَنْ الشَّارِعَ اللَّهُ ، وَالْمَانِعَ عَنِ الْخَلْقِ هُوَ اللَّهُ ، وَمَا كَانَ مِنْ غَيْرِ اللَّهِ فَضَائِعٌ بَاطِلٌ
عِنْدَ اللَّهِ . بَيَّنَّ أَنَّهُ إِذَا جَاءَ الْاضْطِرَارُ زَالَ حُكْمُ الْإِخْتِيَارِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي
ظَفَرٍ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ
شُحُومَهُمَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا
أَوِ الْحَوَايَا أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ ذَلِكَ
جَزِينَانِمْ بِبَغْيِهِمْ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴾

(١) في هذه الإشارة الدقيقة نلح أن القشيري يدعو إلى إنبار الكتمان وعدم البوح بالأمرار ،
وعلى ذلك كبار الشيوخ . يقول الشبلي . على أثر محنة الحلاج « كنت وابن منصور شيئاً واحداً ولكنه
أظهر وأنا كتمت » .

(٢) مشتبهة ، وربما كانت (بعدوها) ، وعندئذ قد تكون العبارة فلا بصياحها تؤذِي ولا بعدوها .

بَيِّنَ أَنْ مَا حَرَّمَ عَلَيْهِمْ ضَيَعُوهُ ؛ إِذْ لَمَّا لَمْ يِعَاقِبَهُمْ عَلَيْهِ لَمْ يَشْهَدُوا مَكْرَهُ الْعَظِيمِ فِيمَا ابْتَدَعُوهُ
مِنْ قَبْلِ نَفْسِهِمْ — فَأَهْمَلُوهُ وَلَمْ يَحَافِظُوا عَلَيْهِ ، فَاسْتَوْجِبُوا عَظِيمَ الْوِزْرِ وَالْبِمِ الْهَجْرِ .

قوله جل ذكره : ﴿ فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ رُبِّكُمْ ذُرِّيَّةٌ

وَاسِعَةٌ وَلَا يَرُدُّ بِأَسْفِهِ عَنِ الْقَوْمِ

الْمُجْرِمِينَ ﴿

الإشارة منه بيان تخصيص الأولياء بالرحمة ، وتخصيص الأعداء بالطرد واللعنة . والصورة
الإنسانية جامعة (لهم) (١) ولكن القسمة الأزلية فاصلة بينهم .

قوله جل ذكره ﴿ سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ

مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا

مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ

قَبْلِهِمْ حَتَّى ذَاقُوا بَأْسَنَا ، قُلْ هَلْ

عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا ؟ إِنْ

تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا

تَخْرُصُونَ ﴿

كذبت أفعالهم لأنها لم تصدر عن تصديق ، فدُموا على جهالتهم وإن كانت (. . .) (٢)

في التحقيق .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ فَلَوْ شَاءَ

لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿

صَرَخَ بِأَنْ إِرَادَتُهُ — سَبْحَانَهُ — لَا تَقْصِرُ عَنْ مَرَادٍ ، وَبِئْسَ عَلَيْهِ اعْتِرَاضٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ هَلُمَّ شُهَدَاءَكُمْ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ

أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا فَإِنْ شَهِدُوا

(١) وردت (له) والصواب أن تكون (لهم) لتشمل الأولياء والأعداء .

(٢) مشتبه .

فلا تَشْهَدُ مَعَهُمْ ، ولا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ
الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ
بِالْآخِرَةِ وَهُمْ بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ﴿

أشار إلى أَنَّ مَنْ تَجَرَّدَ عَنْ بَرهَانٍ يُصَرِّحُهُ وَبَيَانٍ (يُوضِّحُهُ) (١) فَغَيْرُ مَقْبُولٍ مِنْ فاعِلِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ
أَلَّا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ، وبالوالدين
إِحْسَانًا ، ولا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ
إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ ،
ولا تَقْرَبُوا الفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا
وَمَا بَطَّنَ ، ولا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي
حَرَّمَ اللهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ
لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ * ولا تَقْرَبُوا مالَ
الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغَ
أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا الكَيْلَ وَالْمِيزَانَ
بِالْقِسْطِ لا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا
وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْبُدُوا ولو كانَ ذَا قُرْبَى
وَبِعَهْدِ اللهِ أَوْفُوا ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ
لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ * وَأَنَّ هَذَا
صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ ، ولا تَتَّبِعُوا
السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ، ذَلِكُمْ
وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿

(١) وردت (يوضعه) والصواب أن تكون بالحاء ليقوى المعنى والموسيق اللفظية وترجح أن النسخ اشتبه عليه شكل الحاء فظنها عيناً .

هذه أشياء عشرة تضمنتها هذه الآية أولها الشرك فإنه رأس المحرمات ، والذي لا يقبل معه شيء من الطاعات ، وينقسم ذلك إلى شرك جلي وشرك خفي ؛ فالجلي عبادة الأصنام ، والخفي ملاحظة الأنام ، بعين استحقاق الإعظام .

والثاني من هذه الخصال ترك العقوق ، وتوقير الوالدين بحفظ ما يجب من أكيدات الحقوق .

وبعد ذلك قتل الأولاد خشية الإملاق ، وإراقة دماهم بغير استحقاق .

ثم ارتكاب الفواحش ما ظهر منها وما بطن ، وما بدا وما استتر ، ويدخل في ذلك جميع أقسام الآثام .

ثم قتل النفس بغير الحق ، وذلك إنما يكون لفقد شفقة الخلق .

ثم مجانبة مال اليتيم والنظر إليه بعين التكريم .

ثم بذل الإنصاف في المعاملات والتوقى من جميع التبعات (١) .

ثم الصدق في القول والعدل في الفعل .

ثم متابعة السبيل بما تشير إليه لوائح الدليل .

فمن قابل هذه الأوامر بجميع الاعتناق سعد في داريه وحظى بمعظمتهم منزلته .

قوله جل ذكره : ﴿ ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا

عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلًا لِّسَكَلٍ

شَيْءٍ وَهَدَىٰ وَرَحْمَةً لِّعَلَّكُمْ بِلِقَاءِ

رَبِّكُمْ يُؤْمِنُونَ ﴾

يرون عليهم مشقة مقاساة التكليف بما ذكر من التعريف بأن الذين كانوا قبلنا كانوا

في الضعف والعجز مثلنا ، ثم صبروا وفظفروا ، وأخلصوا فخلصوا .

(١) أى الاحتراز عما فيه تبعة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ
فَاتَّبِعُوهُ ، وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾

إنزال الكتاب عليهم تحقيق للإيجاب ، وإذا بقي العبدُ عن سماع الخطاب تسلى بقراءة
الكتاب ، ومن لم يجد في قراءة القرآن كمال العيش والأنس فلأنه يقرأ ترسماً لا تحمقاً (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَنْزَلَ الْكِتَابُ
عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا وَإِنْ كُنَّا
عَنْ دَرَأْسِهِمْ لَغَافِلِينَ * أَوْ تَقُولُوا
لَوْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لَكُنَّا
أَهْدَى مِنْهُمْ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ
رَبِّكُمْ وَهَدَى وَرَحْمَةً ﴾

أزاح كل علة ، وأبدى كل وصلة ، فلم يبق لك تمللاً ، ولا في آثار الالتجاء
إلى العذر موضعاً .

قوله جل ذكره : ﴿ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ آيَاتِ اللَّهِ
وَصَدَفَ عَنْهَا سَنَجِزِي الَّذِينَ
يَصْدِفُونَ عَنْ آيَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ
بِمَا كَانُوا يَصْدِفُونَ ﴾

عقوبة كل جرّم مؤجلة ، وعقوبة التكذيب معجلة ، وهي ما يوجب بقاءهم في أسر
الشك حتى لا يستقر قلبهم على شيء .

قوله جل ذكره : ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ
أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ
رَبِّكَ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ

(١) يمكن ان يصلح هذا الرأي لتحديد موقف القشيري من قضية « السماع » ومدى تأثير القرآن
والشعر في الوجدان الصوفي . أنظر قصة بوسف بن الحسين الرازي (الرسالة ص ١٧١) .

لا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ
مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا
قُلْ انْتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ ﴿٢﴾

أخبر أنه بعدما (أزاح) ^(١) لهم العلل اقترحوا ما ليس لهم ، و (اغتروا) ^(٢) بطول السلامة لهم ، ثم بين أنه إذا أمضى عقوبة عبدٍ حُكماً فلا معارضٍ لتقديره ، ولا مناقضٍ لتدبيره .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴾

اتفقوا بأبدانهم وافترقوا بقلوبهم ، (فكانوا) ^(٣) مجتمعين جبراً بجهنم ، متفرقين — في التحقيق — سيراً بغير .

قوله : « لست منهم في شيء » . لا نجتمع وإياهم ، يعني شِقِّكَ شِقُّ الحقائق ، وشِقِّهم شِقُّ الباطل ، و (لا اجتماع) ^(٤) للضدين .

قوله جل ذكره : ﴿ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا ﴾

هذه الحسنات للظاهر ؛ وأما حسنات القلوب فلهو واحد مائة إلى أضعاف مضاعفة .
ويقال الحسنات من فضله تعالى تصدُر ، وبلطفه تحصل ، فهو يُجْرِي ، ثم يَقْبَلُ ويثني ، ثم يجازي ويعطي .

ويقال إحسانه — الذي هو التوفيق — يوجبُ إحسانك الذي هو الوفاق ، وإحسانه — الذي هو خلق الطاعة — يوجبُ لك نعت الإحسان الذي هو الطاعة ؛ فالعناء منك فعنهُ والجزاء لك فضله ^(٥) .

(١) وردت (ذبح) وذبح العلة وإزاحتها كلاماً مقبولاً ولكننا آثرنا أزاح لأنه أستخدمها في هذا السياق قبل قليل .

(٢) وردت (اعتروا) بالعين والصواب (اغتروا) بالعين .

(٣) وردت (فكاً . . .) فأكلناها .

(٤) وردت و (الاجتماع) والمعنى يرفضها ويقبل و (لا اجتماع) .

(٥) تعبر هذه الفقرة عن موقف القشيري بالنسبة لقضية وجوب المثوبة والعقوبة على الله بالنسبة للمطيع والمعاصي ، فبينما يقول المعتزلة بهذا الوجوب ، يرفض القشيري كل وجوب على الله ، ويعود بالأمر كله إلى الفضل الإلهي .

ويقال إحسان النفوس تَوْفِيَّةُ الخدمة ، وإحسان القلوب حفظ الحرمه ، وإحسان الأرواح
مراعاة آداب الحشمة .

ويقال إحسان الظاهر يوجب إحسانه في السرائر ، فالذى منك مجاهدتك ، والذى
إليك مشاهدتك .

ويقال إحسان الزاهدين ترك الدنيا ، وإحسان المريدين رفض الهوى ، وإحسان العارفين
قطع المنى ، وإحسان الموحدن التخلّي عن الدنيا والعقبى ، والاكتفاء بوجود المولى .

ويقال إحسان المبتدئين الصدق فى الطلب ، وإحسان أصحاب النهاية حفظ الأدب ،
فشرطُ الطلبِ ألا يبقى ميسورٌ إلا بذلته ، وشرط الأدب ألا تسمولك همهةٌ إلى شيءٍ
إلا قطعته وتركته .

ويقال للزهاد والعباد ، وأصحاب الأوراد وأرباب الاجتهاد جزاءٌ محصور معدود ،
ولأهل المواجيد لقاء غير مقطوع ولا ممنوع .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّبِيَّةِ فَلَا يُجْزَى

إِلَّا مِثْلَهَا وَهُمْ لَا يُظَاهَوْنَ ﴾

يعنى ('يُكَالُ')^(١) عليه بالسكيل الذى يكيل ، ويوقفُ حيث يرضى لنفسه بأن يكون

له موقفاً .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ إِنِّى هَدَانِى رَبِّى إِلَى صِرَاطٍ

مُسْتَقِيمٍ دِينًا قَبِيماً لِمَآءِ اِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا

وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾

أرشده إلى الطريق الصحيح . ولا يكون الإرشاد إليه إلا بانسداد الطرق أجمع إلى ماسواه .
وَمَنْ وَجَدَ سَبِيلاً إِلَى مَخْلُوقٍ عَرَجَ فِي أَوْطَانِ الْحِسْبَانِ لِأَنَّ الْأَغْيَارَ لَيْسَ لَهَا مِنَ الْإِبْدَاعِ شَطْبِيَّةٌ ،
وَمَنْ سَلَكَ إِلَى مَخْلُوقٍ سَبِيلاً وَأَبْرَمَ فِيهِمْ تَأْمِيلاً أَوْ قَدَّمَ عَلَيْهِمْ تَعْوِيلاً ، فَقَدْ اسْتَشْعَرَ تَسْوِيلاً ،
وَجُرِّعَ تَضْلِيلاً .

(١) وردت (يقال) وهى خطأ فى النسخ .

و « الصراط المستقيم » ألا ترى من دونه مثبتاً للذرة ولا لسنة .

و « الدين القيم » مالا تمثيل فيه ولا تعطيل ، ولا نفي للفرق الذي يشير إلى العبودية ، ولا رد للجمع الذي هو شهود الربوبية (١) .

والخفيف المائل إلى الحق ، الزائع عن الباطل ، الخائل عن ضد الحقيقة .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ

وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ * لَا شَرِيكَ

لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ

المسلمين ﴾

من كوشف بمحقاتق التوحيد شهيداً أن القائم عليه والمجرى عليه والممسك له والمنقل إياه من وصف إلى وصف ، و (. . .) (٢) عليه فنون الحدثنان — واحد لا يشاركه قسيم ، وماجد لا يضارعه ندیم .

ويقال من علم أنه بالله علم أنه الله ، فإذا علم أنه الله لم يبق فيه نصيب لغير الله ؛ فهو مستسلم لحكم الله ، لا معترض على تقدير الله ، ولا معارض لاختيار الله ، ولا معترض عن اعتناق أمر الله .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ أُغَيْرَ اللَّهِ أَبْغَىٰ رَبًّا وَهُوَ رَبُّ

كُلِّ شَيْءٍ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ

إِلَّا عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ

ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ

فيه تختلفون ﴾

(١) من أقوال القشيري التي توضح مقصوده هنا : ما يكون كسباً للعبد من إقامة العبودية وما يليق بأحوال البشرية فهو فرق ، وما يكون من قبل الحق من إبداء معان وإسداء لطف وإحسان فهو جمع ، فمن أشهده الحق — سبحانه — أفعاله من طاعته ومخالفاته فهو عبد بوصف التفرقة ، ومن أشهده الحق — سبحانه — ما يوليه من أفعال نفسه — سبحانه — فهو عبد يشاهد الجمع ؛ فإنبات الخلق من باب التفرقة ، وإنبات الحق من نعت الجمع ، ولا بد للعبد من الجمع والفرق ، فإن من لا تفرقة له لا عبودية له ، ومن لا جمع له لا معرفة له (الرسالة ص ٣٨) .

(٢) مشتبهة وهي قريبة من (المجرى) .

كيف أوثر عليه بدلاً وإني لا أجد عن حكمه حولا ، وكيف أقول بغير أو ضد
 أو شريك ؟ أو أقول بدونه معبود أو مقصود ؟ وإن لا حظت بمنة ما شاهدت إلا ملكة ،
 وإن طالعت يسرة ما عاينت إلا ملكة ! بل إني إن نظرت بمنة شهدت بمنته ، وإن نظرت
 يسرة وجدت نحوى يسره (١) !

قوله جل ذكره : ﴿ وهو الذي جعلكم خلائف في الأرض
 ورفع بعضكم فوق بعض درجات
 ليبلوكم فيما آتاكم إن ربك سريع
 العقاب وإنه لغفور رحيم ﴾

صبر التوبة إليكم ، وقصر حكم عصركم عليكم ، فأنتم المقصودون اليوم دون من هو
 سواكم . ثم إنه جعلكم أصنافا ، وخلقكم أخيافا (٢) فمن مسخر له ، مرقه ، مروح ، يتعب
 لأجله كثير . ومن معني ، وذى مشقة أدير عليه رأسه . وجاء البلاء ليختبركم فيما آتاكم ،
 ويمتحنكم فيما أعطاكم . إن حسابكم لا حق ، وحكمه فيكم سابق . والله أعلم .

السورة التي يذكر فيها الأعراف

« بسم الله الرحمن الرحيم »

الباء مكسورة في نفسها وعملها الخفض لأنها من الحروف الجارة للأسماء ، وهي صغيرة
 القائمة في الخط ، ونقطها الذي تتميز به عن غيرها واحد وهو نهاية القلة ، ثم موضع هذه
 النقطة أسفل الحرف ، فهي تشير إلى التواضع والخصوع بكل وجه .

والسين « من بسم الله » حرف ساكن فالإشارة من الباء ألا تذر — في الخصوع
 والتذلل ، والجهد والتوسل — ميسورا ، ثم تسكن منتظرا للتقدير ؛ فإن من القبول بفضله

(١) وردت (بمنه ويسره) بباء مربوطة والصواب أن تكونا (البن واليسر) مضافتين

لله - سبحانه .

(٢) يقال م إخوة أخياف : أي أن أهم واحدة والآباء شتى فهم مختلفون (المنجد) .

فذلك المأمول ، وإن رددَّ بحكمِ فله الحكم ، فتوافق تقديره بالموافقة في الرضا به ، إذا الميم تشير إلى منته إن شاء ، ثم إلى موافقتك لتقديره بالرضا به إن لم يَمَنَّ .

ويقال الباء تشير إلى بيان قلوب أهل الحقائق بلطائف المكشفات بما يختصهم الحق — سبحانه — بذلك من دون الخلق ، فهم على بيانٍ مما يخفى على الخلق ، فالغيب لهم كشف ، والخبر لهم عيان ، وما للناس علم فلهم وجود .

والسين تشير إلى سرور قلوبهم عند تقريبات البسط بما (. . . .)^(١) فيه من وجوه المراعاة وصنوف لطائف المنجاة ، فهم في جنات النعيم ، وعيش بسطٍ وتكريم ، ودوام روحٍ مقيم .

والميم تشير إلى محبة الحق — سبحانه — لهم بدءاً فإنها هي الموجبة لمحبتهم ، إذ عنها صدر كل حب فبمحبتته لهم أحبوه ، وبقصده إليهم طلبوه ، وبإرداته لهم أرادوه .
ويقال نزهة أسرار الموحدين في الإناخة بعقوة بسم الله ، فمن حل تلك الساحة رجع في حدائق القدس ، واستروح إلى نسيم الأوس .

ويقال بسم الله موقف الفقراء بقلوبهم ؛ فللاغنياء موقفهم عرفات ، وللفقراء موقفهم المكشفات والمشاهدات .

ويقال قالة « بسم الله » ربيع الأحاب ؛ أزهارها لطائف الوصلة ، ونورها زوائد القربة .

قوله جل ذكره : ﴿ المص ﴾ .

هذه الحروف من المشابه في القرآن على طريقة قومٍ من السلف ، والحق — سبحانه — مستأثر بعلمها دون خلقه . وعلى طريقة قومٍ فلها معانٍ تُعرف ، وفيها إشارات إلى أشياء توصف : فالألف تشير إلى ألفة الأرواح العطرة أصابت الشكلية مع بعض الأرواح العطرة ، فهي — في التحقيق — في ذلك المعنى كالمتحدة ؛ فمنه تقع الألفه بين المتشاكلين ، ولأجل اتحاد المقصود يتفق القاصدون .

ويقال أَلِفَ القلبُ حديثه فلم يَحْتَشَمِ من بَدَلِ روحه .

(١) مشبهة .

ويقال الألف تجرُّدٌ مَنْ قَصَدَهُ عَنْ كُلِّ غَيْرٍ فَلَمْ يَتَّصِلْ بِشَيْءٍ ، وَحِينَ اسْتَعْنَى عَنْ كُلِّ شَيْءٍ اتَّصَلَ بِهِ كُلُّ شَيْءٍ عَلَى جِهَةِ الْاِحْتِيَاجِ إِلَيْهِ .

ويقال صورة اللام كصورة الألف ولكن لما اتصلت بالحروف تعاقبتها الحركات كسائر الحروف ، فمرةً أصبحت مفتوحة ، ومرةً (مسكوتة) (١) ، ومرةً مرفوعة ، وأمَّا الألف التي هي بعيدة عن الاتصال بالعلاقات (فباقية على وصف النجرد عن تعاقب الحركات عليها فهي على سكونها الأصلي) (٢) .

وأمَّا الصاد فتشير إلى صدق أحوال المشتاقين في التصدد ، وصدق أحوال العارفين في الوجد ، وتشير إلى صدق قلوب المريدين وأرباب الطلب ، إذ العطش نعت كلِّ قاصد ، كما أن الدهشة وصف كلِّ واحد .

ويقال الصاد تبدي محبةً للصدور وهو بلاء الأحاب .

ويقال الصاد تطالبك بالصدق في الود ، وأمانة الصدق في الود بلوغ النهاية والكمال ، حتى لا يزيد بالبر ، ولا ينقص بالمنع .

قوله جل ذكره : ﴿ كِتَابٌ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ لِتُنذِرَ بِهِ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ .

كتاب الأحاب تحفة الوقت ، وشفاء لمقاساة ألم البعد ، وهو لداء الضنى مُزِيل ، ولشفاء الشكِّ مُقِيل ، وقال تعالى : « فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ » ولم يقل : في قلبك ، فإن قلبه — عليه السلام — في محل الشهود ، ولذلك قال : ولقد نعلم أنك يضيق صدرك بما يقولون (٣) وكذلك قال موسى عليه السلام : « رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي » (٤) . وقال للمصطفى صلوات الله

(١) وردت (مسكوه) بسقوط النون وهي خطأ في النسخ .

(٢) ما بين القوسين موجود في الهامش اثبتناه في موضعه من المتن حسب العلامة المبينة .

(٣) آية ٩٧ سورة الحجر .

(٤) آية ٢٥ سورة طه .

عليه : « ألم نشرح لك صدرك » (١) . فإن القلب في محل الشهود ، وهو أبدأ بدوام أنس القرب ، قال صلى الله عليه وسلم : « لا تنام عيني ولا ينام قلبي » (٢) وقال : « أسألك لذة النظر » (٣) وصاحب اللذة لا يكون له حرج .

قوله جل ذكره : ﴿ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ ﴾ .

استسأهوا لمطالبات التقدير ، قفوا حينما وقتم ، وتحققوا بما هرقتهم ، وطالعوا بما كوشفتهم ، ولا تلاحظوا غيراً ، ولا تركنوا إلى علة ، ولا تظنوا أن لكم من دونه وسيلة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بَأْسُنَا بَيِّنَاتٍ أَوْ هُمْ قَائِلُونَ ﴾ * فما كان دعواهم إذ جاءهم بأسنا إلا أن قالوا إنا كنا ظالمين * .

يعنى كم من قرية ركنوا إلى الغفلة ، واغتروا بطول المهلة ؛ باتوا في (خَفْضِ) (٤) الدعة وأصبحوا وقد صادقهم البلاء بغتة ، وأدركتهم القضية فجأة ، فلا بلاء كُشِفَ عنهم ، ولادعاء سُمِعَ لهم ، ولا فرار نَفَعَهُمْ ، ولا صريح أُنقذَهُمْ . فما زالوا يفرعون إلى الابهال ، ويصيحون : الويل ! ويدعون إلى كشف الضر ، ويبكون من مسِّ السوء ؟ ! بادوا وكأنه لا عين ولا أثر ، ولا لأحدٍ منهم (خبر) (٥) . تلك سُنَّةُ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنَ الْكَافِرِينَ ، وعادته في الماضين من الماردين .

(١) آية ١ سورة الشرح .

(٢) في رواية سعيد بن منصور في سننه عن ابن سعد بن الحسن مرسلًا : (تنام عيناى ولا ينام

قاي) ص ١٢٠ الجامع الصغير .

(٣) وردت ضمن وعاء طويل رواه النسائي في سننه والحاكم في مستدرکه عن عمار بن ياسر -

هكذا (. . . وأسألك لذة النظر الى وجهك) .

(٤) وردت (خفض) بالحاء والصواب أن تكون (خفض العيش) بالحاء .

(٥) وردت (خير) بالياء والصواب أن تكون (خبر) بالياء .

قوله جل ذكره : ﴿ فلنساءن الذين أرسل إليهم ولنساءن المرسلين ﴾

﴿ فلنساءن الذين أرسل إليهم ﴾ : سؤال تعنيف وتعذيب .

﴿ ولنساءن المرسلين ﴾ : سؤال تشریف وتقريب .

﴿ فلنساءن الذين أرسل إليهم ﴾ عن القبول فيتقنعون بذل الخجل .

﴿ ولنساءن المرسلين ﴾ عن البلاغ فيتكلمون ببيان الهيبة ، فالكل بِسْمَةِ العبودية والتوقير ، والحق بنعت الكبرياء والتقدير .

قوله جل ذكره : ﴿ فلنقضن عليهم يعلم وما كنا غائبين ﴾

فلنخبرهم يوم الفصل ما هم عليه اليوم ، ونوقفهم على ما أسلفوه ، وتقييمهم في مقام الصغار ومحل الخزي ، وسيعلمون أنه لم يغيب عن علمنا صغير ولا كبير .

ويقال أجرى الحق — سبحانه — سنته بتخويف العباد بعلمه مرة كما خوفهم بعقوبته تارة ، فقال تعالى : ﴿ واتقوا يوماً ﴾ (١) يعني العذاب الواقع في ذلك اليوم ، وقال في موضع آخر : ﴿ ويحذركم الله نفسه ﴾ (٢) وهذا أبلغ في التخويف ، وقال ﴿ ألم يعلم بأن الله يرى ﴾ (٣) .

قوله جل ذكره : ﴿ والوزن يومئذ الحق فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ﴾ ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم بما كانوا بآياتنا يظالمون ﴾

موازينه فأولئك هم المفلحون * ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم بما كانوا بآياتنا يظالمون *

يَزِنُ أعمالهم بميزان الإخلاص ، وأحوالهم بميزان الصدق . فمن كانت أعمالهم بالرياء

(١) آية ٤٨ سورة البقرة

(٢) آية ٢٨ سورة آل عمران

(٣) آية ١٤ سورة العلق

مصحوبة لم يقبل أعمالهم ، ومن كانت أحوالهم بالاعجاب مشوبة لم يرفع أحوالهم .

قوله اجل ذكره : ﴿ ولقد مكنناكم في الأرض وجعلنا لكم

فيها معاش قليلاً ما تشكرون ﴾

سهلنا عليكم أسباب المعيشة ، ويسرنا لكم أحوال التصرف ، ثم أراد منكم أن تتخذوا إليه سبيلاً ، ولم يعنص عليه مراد .

« قليلاً ما تشكرون » لاستعمالكم - في الخلاف - أيديناكم ، ولإفناكم - بالإسراف - أحوالكم ، ولاستفراقكم - في الحظوظ - أوقاتكم . فلا نعمة الفراغ شكرتم ، ولا من مس العقوبة شكوتهم خسرتهم وما شعرتم !

قوله جل ذكره : ﴿ ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا

للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا

إلا إبليس لم يكن من الساجدين ﴾

ثبتناكم على النعت الذي أردناكم ، وأفناكم في الشواهد التي اخترنا لكم ؛ فمن قبيح صورته خلقاً ومن مليح ، ومن سقيم حالته خلقاً^(١) ، ومن صحيح . ثم إنا نعرفكم سابق آيادينا إلى أبيكم ، ثم لاحقٍ خلفه بما بقي عريقٍ منه فيكم ، ثم ما علمنا به (من مكان يحسدكم)^(٢) ويعاديكم .

قوله جل ذكره : ﴿ قال ما منعك ألا تسجد إذ أمرتك

قال أنا خيرٌ منه خلقتني من نارٍ

وخلقته من طين ﴾

أى لولا قهر الربوبية جرى عليك وإلا فما ووجب امتناعك عن السجود لآدم لو كنت تعظم أمرى ؟ فيتحقق الموحدون أن ووجب امتناعه عن السجود الخلدان الحاصل ، ولو ساعده التوفيق لم يبرح بعد من السجود .

(١) ضبطنا خلقاً وخلقاً حسبما يتطلبه السياق .

(٢) هكذا في ص ونرجح أن الناسخ قد اخطأ في النقل ؛ فما بين قوسين لا معنى له ، وربما كانت في الأصل (ثم ما علمنا بمن كان يحسدكم ويعاديكم) وللقصود لإبليس كما في الآية .

قال : « أنا خير منه » ادعى الخيرية ، وكان الواجب عليه — لولا الشقوة — أن يُؤثرَ التذللَ على التكبر ، لاسيما والخطاب الوارد عليه من الحق .

ثم إنه وإن سلكَ طريق القياس فلا وجه له مع النفس لأنه يحظى ، فلم يزدَه قياسه إلا في استحقاق نفيه إذ ادعى الخيرية بجوهره (١) ، ولم يعلم أن الخيرية بحكمه — سبحانه — وقسمته .

قوله جل ذكره : ﴿ قال فاهبط منها فما يكون لك أن تتكبر فيها فاخرج إنك من الصاغرين ﴾ .

فارق بساطة القربة ؛ فإن التكبر والترفع على البساط ترك للأدب ، وترك الأدب يوجب الطرد .

ويقال من رأى لنفسه محلاً أو قيمة فهو متكبر ، والمتكبر بعيد عن الحق سبحانه ، ورؤية المقام قدح في الربوبية إذ لا قدر لغيره تعالى ، فمن ادعى لنفسه محلاً فقد نازع الربوبية .

قوله جل ذكره : ﴿ قال أنظرنى إلى يوم يُبعثون ﴾ قال إنك من المنظرين .

أجاب دعائه في الحال ولكن كان ذلك مكرراً به لأنه مكثه من مخالفة أمره إلى يوم القيامة ، فلم يزدَه بذلك التمسك إلا شقوة . ليعلم الكافة أنه ليس كل إجابة للدعاء نعمة ولطفاً بل قد تكون بلاءً ومكرراً .

قوله جل ذكره : ﴿ قال فبما أغويتنى لأقعدن لهم صراطك المستقيم ﴾ .

جأهر الحقيقة بالخلاف بعدما أظهر من نفسه غاية الخلوص في العبودية ، فعلم أن جميع ما كان منه في (سالف) (٢) حاله لم يصدر عن الإخلاص والصدق .

(١) حيث اعتبر النار خيراً من الطين .

(٢) وردت (سالك) والصواب أن تكون (سالف) أى سابق عهده قبل عصيانه .

قوله جل ذكره : ﴿ تَمَّ لَا تَدِيَهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ
وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ
أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ ﴾ .

أخبر أنه يأخذ عليهم جوارحهم ، ويتسلط عليهم من جميع جهاتهم ، ولم يعلم أن الحق سبحانه قادر على حفظهم عنه ، فإن ما يكيد بهم من القدرة حصل ، وبالمشيئة يوجد ، ولو كان الأمر به أو إليه آكان أولى الخلق بأن يؤثر فيه كدحه نفسه ، وحيث لم ينفعه جهده في سالف أحواله لم يضرهم كيده بما توعدهم به من سوء أفعاله .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ اخْرُجْ مِنْهَا مَذْهُورًا مَدْحُورًا لَمَنْ
تَبِعَكَ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ
أَجْمَعِينَ ﴾ .

أخرجه من درجته ، ومن حالته ورتبته ، ونقله إلى ما استوجبه من طرده ولعنته ، ثم تخليده أبدأ في عقوبته ، ولا يذيقه ذرة من برد رحمته ، فأصبح وهو مقدم على الجملة ، وأمسى وهو أبعد الزمرة ، وهذه آثار قهر العزة . فأى كيد يسمع هذه القصة ثم لا يتفتت ١٩ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ
فَكَلا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا
هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ .

لما أسكن آدم الجنة خلق معه سبب الفتنة ، وهو ما أكرمه به من الزوجة . وأى نقص يكون في الجنة لو لم يخلق فيها تلك الشجرة التي هي شجرة المحنة لولا ما أخفى من سير القسمة ؟ .

قوله جل ذكره : ﴿ فوسوس لهما الشيطان ﴾ .

نسبته ما حصل منهما إلى الشيطان من أمارات العناية ، كانت الخطيئة منهما لكنه تعالى قال : « فوسوس لهما الشيطان » .

ويقال التقى آدمُ بإبليس بعد ذلك فقال له : يَا شَيْقُ ۱ وسوستَ إليَّ وفعلتُ ۱ ، فقال إبليس لآدم . يَا آدَمُ ۱ هَبْ أُنِّي كُنْتُ إبليسَكَ فَمَنْ كَانَ إبليسِي ۱ ؟ .

قوله جل ذكره : ﴿ لِيُبَيِّنَ لَهَا مَا وُورِيَ عَنْهَا مِنْ سَوَاءِهُمَا ﴾ .

وفي ذلك دلالة على عناية زائدة حيث قال : « لِيُبَيِّنَ لَهَا » فلم يطلع على سوائهما غيرهما .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَالَ مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَتَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ ﴾ .

تاقت أنفسهما إلى أن يكونا مَلَكَتَيْنِ — لا لأن رتبة الملائكة كانت أعلى من رتبة آدم عليه السلام — ولكن لانتقاع الشهوات والمنى عنهما .

ويقال لما طمعا في الخلود وقعا في الحمود ، ووقعا في البلاء والخوف ؛ وأصلُ كُلِّ مَحْنَةٍ الطَّمَعُ .

ويقال إذا كان الطمع في الجنة — وهي دار الخلود — أَوْجَبَ كُلَّ تِلْكَ المَحْنِ فالطمع في الدنيا — التي هي دار الفناء — متى يسلم صاحبه من ذلك ؟ ويقال إن يكونا إنما ركنا إلى الخلود فلا لنصيب أنفسهما ، ولكن لأجل البقاء مع الله تعالى ، وهذا أولى لأنه يوجب تنزيه محل النبوة . وقيل ساعات الوصال قصيرة وأيام الفراق طويلة ، فما لبثا في دار الوصلة إِلَّا بَعْضًا مِنَ النَّهَارِ ؛ دَخَلَا ضِحْوَةَ النَّهَارِ وَخَرَجَا نِصْفَ النَّهَارِ ۱ ويقال إن الفراق عينُ تَصِيبِ أَهْلِ الوصلة ، وفي معناه قال قائلهم :

إِنْ تَكُنْ عَيْنٌ أَصَابَتْكَ فَمَا إِلَّا لِأَنَّ العَيْنَ تَصِيبُ الحَسَنَاتِ

ويقال حين تمتَّ لهما أسباب الوصلة ، ووطئاً نفوسهما على دوام القرية بدا الفراق من مكانه فأباد من شملهما (ما)^(١) انتظم ، كما قيل :

(١) وردت (فانظمت) والصواب (ما انتظم)

حين تمّ الهوى وقلنا سررنا . وحسيناً من الفراق أمناً
بعثَ البينُ رسلَه في خفاءٍ فأبادوا من شملنا ما جمعنا

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَاسَمُهُمَا إِنْ لَكُمَا لَمِنَ النَّاصِحِينَ ﴾ *

فَدَلَّاهُمَا بِغُرُورٍ ﴿

(حُسْنُ ظَنِّ آدَمَ — عَلَيْهِ السَّلَامُ — حَمَلَهُ عَلَى سَكُونِ قَلْبِهِ إِلَى بَيْنِ الْعَدُوِّ لِأَنَّهُ لَمْ يَخْطُرْ
بِبَالِهِ أَنْ يَكْذِبَ فِي يَمِينِهِ بِاللَّهِ ، ثُمَّ لَمَّا بَانَ لَهُ أَنَّهُ دَلَّاهُمَا بِغُرُورٍ تَابَ إِلَى اللَّهِ بِصِدْقِ النَّدَمِ ،
وَاعْتَرَفَ بِأَنَّهُ أَسَاءَ وَأَجْرَمَ ، فَعَلِمَ — سَبْحَانَهُ — صِدْقَهُ فِيمَا نَدِمَ ، فَتَدَارَكَهُ بِجُمُودِ
الْعَفْوِ وَالْكَرَمِ) (١)

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لهُمَا

سَوَاءُهُمَا ﴾ *

لم يحصل استيقاظ من الأكل والاستمتاع به للنفس حتى ظهرت تباشير العقاب ، وتنفص
الحال ، وكذا صفة من آثر على الحق — سبحانه — شيئاً يبقيه عنه ، فلا يكون له بما آثر
استمتاع . وكذلك من ادّخر عن الله — سبحانه — نفسه أو ماله أو شيئاً بوجه من الوجوه
— لا يبارك الله فيه ، قال تعالى في صفة الأعداء : « خسر الدنيا والآخرة » .

ويقال لما بدت سواتهما احتلالاً في السرير ، وطبقاً يخصفان عليهما من ورق الجنة فبعدهما

كانت كسوتهما حلال الجنة ظلاً يستتران بورق الجنة ، كما قيل :

لله درهم من فتية بسكروا مثل الملوك ، وراحوا كالمساكين

وأشدوا : لا تعجبوا لذاتي فأنا الذي عمت الزمان بهجتي فأذلها

ثم إن آدم عليه السلام لم يساعده الإمكان في الاستتار بالورق إذ كانت الأشجار أجمع كلها

تتداول وتأبى أن يأخذ آدم — عليه السلام — شيئاً من أوراقها . وقبل ذلك كان لا يلاحظ

الجنة فكان يتيه على الكون بأسره ولكنه صار كما يقال :

وكانت — على الأيام — نفسى عزيزة فلما رأت صبرى على الدلّ ذلت

(١) ما بين القوسين موجود في الهامش أثبتناه في موضعه من اللتان .

ولما أخرج آدم من الجنة وأُسكن الأرض كآف العمل والسعى والزرع والغرس ، وكان لا يتجدد له حال إلا تجدد بكأؤه ، وجبريل — عليه السلام — يأتيه ويقول : « أهذا الذي قيل لك : « إن لك ألا تجوع فيها ولا تعرى » ؟

فلم تعرف قدره . « فذُق جزايا خلافك » فكان يسكن عن الجزع . ويقال بل الحكم بالخنوع كما قيل :

وجاشت إلى النفس أول مرة وزيدت على مكروهاها فاستقرت

قوله جل ذكره : ﴿ وَطَعْنًا يُخَصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ

وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ

الشَّجَرَةِ وَأَقُلُّ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكَا

عَدُوٌّ مَبِينٌ ﴾

كانت لا تصل يده إلى الأوراق حين أراد قطفها ليخصفها على نفسه ، فلو لم تصل يده إلى تلك الشجرة — التي هي شجرة المحنة — لكان ذلك عنايةً بشأنه ، ولكن وصلت يده إلى شجرة المحنة ، تنمةً للبلاء والفتنة ، ولو لم تصل يده إلى شجرة الستر — إبلاغاً في القهر — لَمَا خالف الأمر ، ولَمَا حَصَلَ مَا حَصَلَ .

« وناداهما ربهما ألم أنهما عن تلك الشجرة » : فكان ما دأخلهما من الخجل أشدَّ

من كل عقوبة ؛ لأنهما لو كانا في الغيبة عند سماع النداء فإن الحضور يوجب الهيبة ، فلما ناداهما بالعتاب حلَّ بهما من الخجل ما حلَّ ، وفي معناه أنشدوا :

واخجلتنا من وقوف وسط دَارِهِمْ إِذْ قَالَ لِي مَغْضِبًا : مِنْ أَنْتِ يَا رَجُلٌ ؟

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا

وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾

اعترفا بالظلم جهراً ، وعرفوا الحكم في ذلك سراً ؛ فقوله : « ربنا ظلمنا أنفسنا »

اعتراف بالظلم من حيث الشريعة ، وعرفان بأن المدار على الحكم من حيث الحقيقة ، فمن لم يعترف بظلم الخلق طوى الشريعة^(١) ، ومن لم يعرف جريان حكم الحق فقد جحد الحقيقة ؛

(١) حتى يكون الشر منسوباً للإنسان كسبباً .

فَلَمَّا أَقْرَأَ بِالظُّلْمِ قَالَا : « وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ » نطقاً على عين التوحيد حيث لم يقولوا بظلمنا خسرنا ، بل قالا : فَعَلْنَا فَاِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا خَسِرْنَا ، فَبِتَرْكِ غَفْرَانِكَ نَخْسِرُ لَارْتِكَابِ ظَلْمِنَا .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ﴾

أَهْبَطَهُمْ ، ولكنه أهبط إبليسَ عن رتبته فوقه في اللعنة ، وأهبط آدمَ عن بقعته فنداركته الرحمة .

ويقال لم يُخْرِجَ آدمَ عليه السلام من رتبة الفضيلة وإن أُخْرِجَ عن دار الكرامة ، فلذلك قال الله تعالى : « ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ » وأما إبليس — لعنةُ الله عليه — فإنه أُخْرِجَ من الحالة والرتبة ، فلم ينتعش قط عن تلك السَّقَطَةِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ ﴾

إِلَى حِينٍ ﴿

« وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ » هنا عامٌ « وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ » : أراد به إبليسَ على الخصوص .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ ﴾

وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ ﴿

أخبر أنه يستقبلهم اختلافُ الأحوالِ في الدنيا ، ويتعاقب عليهم تفاوتُ الأطوار ، فَمِنْ عُسْرٍ وَمِنْ يُسْرٍ ، وَمِنْ خَيْرٍ وَمِنْ شَرٍّ ، وَمِنْ حَيَاةٍ وَمِنْ مَوْتٍ ، وَمِنْ ظَفَرٍ وَمِنْ قَوْتٍ ... إلى غير ذلك من الأحوال .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا بَنِي آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا ﴾

يُوَارِي سَوْآتِكُمْ وَرِيشًا وَلِبَاسُ

التقوى ذلك خيرٌ ذلك من آياتِ الله

لَعَلَّكُمْ يَذَكَّرُونَ ﴿

سترناكم عن الأسباب الظاهرة ، ويسرناكم ما تدفعون به صنوف المضار عنكم بما مكناكم من وجوه المنافع .

ثم قال : « ولباسُ التقوى ذلك خير » فإن اللباس الظاهر يقي آفات الدنيا ، ولباسُ التقوى يصون عن الآفات التي توجب سخط المولى ، ولباس التقوى بجميع أجزاء العبد وأعضائه . وللنفس لباسٌ من التقوى وهو بذل الجهد والروح والقلب ، لباس من التقوى وهو صدق القصد بنفي الطمع . ولاروح لباس من التقوى وهو ترك العلائق وحذف العوائق . وللسرُّ لباسٌ من التقوى وهو نفي المساكنات والتصاون من الملاحظات .

ويقال تقوى العباد ترك الحرام ، وتقوى العارفين نفي مساكنة الأنام . ويقال للعوام التقوى ، وللخواص لباس التقوى عن شهود التقوى .

قوله جل ذكره : ﴿ يا بني آدم لا يفتنك الشيطانُ

كما أخرج أبويكم من الجنة ينزع

عنهما لباسهما ليريهما سوءاتهما ﴾

من أصغى إلى وساوس نفسه بأسماع الهوى وجد الشك بين وسواس الشيطان وهاجس النفس ، ويتناصر الوسواس والهاجس وتصير خواطر القلب وزواجر العلم مغمورةً مقهورةً — فمن قريبٍ تشمل تلك الهواجس والوساوس صاحبها ، وينخرط في سلك موافقة الهوى فيسقط في مهواة الزلة ، فإذا لم يحصل تداركٌ بوشيك التوبة صارت الحالة قسوةً في القلب ، وإذا قسا القلبُ فارقتَه الحياة وتمَّ له البلاء .

قوله جل ذكره : ﴿ إنه يراكم هو وقبيله من حيث

لا ترونهم إنا جعلنا الشياطين أولياء

للمن لا يؤمنون ﴾

لا يحصل للمبدا احتراس من رؤية الشيطان إياه وهو عنه غائب إلا برؤية العبد للحق — سبحانه — بقلبه ، فيستغيث إليه من كيدِهِ ، فيُدخلُهُ — سبحانه — في كنف عنايته فيجد الخلاص من مكر الشيطان .

قوله جل ذكره : ﴿ وإذا فعلوا فاحشةً قالوا وجدنا عليها

آباءنا والله أمرنا بها ، قل إن الله

لا يأمر بالفحشاء أتقولون على الله
ملا تعلمون ﴿

استروحوا في التعلل إلى سلوكهم نهج أسلافهم ، فاستمسكوا بجبل واهٍ فزلت بهم أقدام
الغرور ، وقفوا في وهدة المحنة .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ ﴾

القِسْطُ العدل ، ويقع ذلك في حق الله تعالى ، وفي حق الخلق ، وفي حق نفسك ؛ فالعدل
في حق الله الوقوف على حد الأمر من غير تقصير في الأمور به أو إقدام على المنهي عنه ،
ثم ألا تدخر عنه شيئاً مما حوَّلَكَ ، ثم لا تُؤثِرَ عليه شيئاً فيما أحلَّ لك . وأمّا العدل مع الخلق —
فعلى لسان العلم — بذلُ الإنصاف ، وعلى موجب الفتوة ترك الانتصاف . وأمّا العدل في حق
نفسك فأدخل العتق عليها ، وسدُّ أبواب الراحة بكل وجه عليها ، والنهوض بخلافها على
عموم الأحوال في كل نفس .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَقِيمُوا وجوهكم عند كل مسجد
وادعوه مخلصين له الدين ﴾

الإشارة منه إلى إستدامة (شهوده في كل حالة ، وألا تنساه لحظةً في كل ما تأتيه وتذره
وتقدمه) ^(١) وتؤخره .

قوله جل ذكره : ﴿ كما بدأكم تعودون * فريقاً هدى
وفريقاً حق عليهم الضلالة منهم
اتخذوا الشياطين أولياء من دون
الله ويحسبون أنهم مهتدون ﴾

من كانت قِسمته — سبحانه — له بالسعادة كانت فطرته على السعادة ، وكانت حالته
بِنعت السعادة ، ومن كانت حالته بِنعت السعادة كانت عاقبته إلى السعادة ، ومن كانت القسمة
له بالعكس فالحالة بالصد ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من كان بحالة لقي الله بها » .

(١) ما بين القوسين موجود في الهامش أثبتناه في موضعه من النص .

وجملة العلم بالقضاء والقدر أن يتحقق أنه علم ما يكون أنه كيف يكون ، وأراد أن يكون كما علم . وما علم ألا يكون — مما جاز أن يكون أراد أنه لا يكون — أخير أنه لا يكون . وهو على وجه الذي أخبر ، وقضى على العبد وقدر أجرى عليه ما سبق به الحكم ، وعلى ما قضى عليه حصل العبد على ذلك الوصف .

قوله جل ذكره : ﴿ يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد ﴾

على لسان العلم : يجب ستر العورة في الصلاة ، وعلى موجب الإشارة : زينة العبد بحضور الحضرة ، ولزوم السدّة ، واستدامة شهود الحقيقة .

ويقال زينة نفوس العابدين آثار السجود ، وزينة قلوب العارفين أنوار الوجود ؛ فالعابد على الباب بنعت العبودية ، والعارف على البساط بحكم الحرية . وشتان بين عبدٍ وعبدٍ !
قوله جل ذكره : ﴿ وكأوا واشربوا ولا تسرفوا إنه لا يحب المسرفين ﴾

الإسراف ما تناولته لك ولو بقدر سمسة .

ويقال الإسراف هو التعمد عن حد الاضطرار فيما يتضمن نصيباً لك أو حظاً بأى وجه كان .

قوله جل ذكره : ﴿ قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة كذلك نفصل الآيات لقوم يعلمون ﴾

الإشارة منها إلى زينة السرائر ؛ فزينة العابدين آثار التوفيق ، وزينة الواجدين أنوار التحقيق ، وزينة القاصدين ترك العادة ، وزينة العابدين حسن العبادة .

ويقال زينةُ النفوسِ صدارُ الخدمة ، وزينةُ القلوبِ حفظُ الحرمة ، وزينةُ الأرواحِ الإطراقُ بالحضرةِ باستدامةِ الهيبةِ والحشمةِ .

ويقال زينةُ اللسانِ الذكرُ وزينةُ القلبِ الشكرُ .

ويقال زينةُ الظاهرِ السجودُ وزينةُ الباطنِ الشهودُ .

ويقال زينةُ النفوسِ حسنُ المعاملةِ من حيثِ المجاهداتِ ، وزينةُ القلوبِ دوامُ المواصلةِ من حيثِ المشاهداتِ .

ومعنى قوله : « قل من حرم زينة الله التي . . . » يعنى إن الله لم يمنع هذه الزينة عن تعرض لوجدانها ، فمن تصدى لطلبها فهمى مباحة له من غير تأخير قصود .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ ﴾

أرزاق النفوس بحكم أفضاله سبحانه ، وأرزاق القلوب بموجب إقباله تعالى .

ويقال أرزاق المرئيين إلهام ذكر الله ، وأرزاق العارفين الإكرام بنسيان ما سوى الله .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ

منها وما بطن والإثمَ والبغىَ بغير

الحقِّ وَأَنْ تَشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ

به سلطاناً وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ

مَالاً تَعْمَلُونَ ﴾

ما ظهر منها الزَّلَّةُ ، وما بطن منها الغفلةُ .

ويقال ما ظهر منها كان بنسيان الشريعة ، وما بطن بإشارة الحقيقة .

ويقال لقوم ترك الرخص يكون علة ، والأولى بهم والأفضل لهم الأخذ به . وقوم

لو ركنوا إلى الرخص لقامت عليهم القيامة .

ويقال فاحشة الخواص تتبع ما لأنفسهم فيه نصيب ولو بذرة أو سِنَّة .

ويقال فاحشة الأحياب الصبر على المحبوب (١) .

(١) لأنهم عندئذ يستطيعون الصبر بعيداً عن رضا محبوبهم عز وجل . (الرسالة ص ١٦٢)

ويقال فاحشةُ الأحبابِ أن تبقى حياً وقد منيت بالفراق ، قال قائلهم :
لا عيشَ بعد فراقهم هذا هو الخطب الأجلُّ

ويقال فاحشة قومٍ أن يلاحظوا غيراً بعين الاستحقاق ، قال قائلهم :
يا قرّة العين سلّ عيني هل اكتحلت بمنظر حسنٍ مذ غبت عن عيني ؟
ويقال فاحشة قومٍ أن تبقى لهم قطرةٌ من الدمع ولم يسكبوها للفرقة ، أو يبقى لهم نفسٌ
لم يتنفسوا به في حسرة ، وفي معناه أنشدوا :
لئن بقيتُ في العين مني دمةٌ فإني إذاً في العاشقين دخيلُ

قوله جل ذكره : ﴿ ولكلّ أمةٍ أجلٌ فإذا جاء
أجلهم لا يستأخرون ساعةً
ولا يستقدمون ﴾

لكلّ قومٍ مدةٌ مضروبةٌ ، فإذا تناهت تلك المدة زالت تلك الحالة ؛ فلنعمة
المترفين مدةٌ ، فإذا زالت فليس بعدها إلا الشدة ، ولحنة المستضعفين مدةٌ فإذا انقضت
تلك المدة زالت تلك الشدة .

ويقال إذا سقط قرصُ الشمس زال سلطانُ النهار فلا يزداد بعده إلا تراكم الظلمة ،
فإذا ارتجلت عساكرُ الظلام بطلوع الفجر فبعد ذلك لا تبقى فيه للنهار تهمةٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ يا بني آدم إماماً يأتينكم رسلٌ
منكم يقصون عليكم آياتي فمن
اتقى وأصلح فلا خوف عليهم
ولا هم يحزنون ﴾

إذا أتاكم الرسلُ فلا تركنوا إلى مجوزاتِ الظنون ، واحملوا الأمرَ على الجِدِّ فإننا
— مع استغنائنا عن الأعيار ، وتقديسنا عن المنافع والمضار — نطألبُ بالقليل والكثير ،
ونحاسبُ على النقيير والقطمير .

قوله جل ذكره : ﴿والذين كذبوا بآياتنا واستكبروا
عنها أولئك أصحاب النار هم فيها
خالدون﴾

مَنْ قَابَلَ رَبَّوَيْتَنَا بِالْجَحْدِ ، وَحَكَمْنَا بِالرَّدِّ ، لَقِيَ الْهَوَانَ ، وَقَامَى الْأَلَامَ وَالْأَحْزَانَ ،
ثُمَّ الْعَجْزُ يَلْجِئُهُ إِلَى الْخُنُوعِ ، وَلَكِنْ بَعْدَ الْإِیْتِمَاعِ وَلَا يَسْمَعُ (١) .

قوله جل ذكره : ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ
كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ أُولَئِكَ يَنَالُهُمُ
نَصِيبُهُم مِّنَ الْكِتَابِ حَتَّى إِذَا
جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا يَتُوفُونَهُم قَالُوا أَيْنَ
مَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ ؟
قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا ، وَشَهِدُوا عَلَى
أَنفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ﴾

يَصِيبُهُم مِّنَ الْكِتَابِ مَا سَبَقَ لَهُمْ بِهِ الْحُكْمُ ، فَمَنْ جَرَى بِسَعَادَتِهِ الْحُكْمُ وَقَعَ عَلَيْهِ رَقْمُ
السَّعَادَةِ ، وَمَنْ سَبَقَ بِشَقَاوَتِهِ الْحُكْمُ حُقَّ عَلَيْهِ عِلْمُ الشَّقَاوَةِ .
وَيَقَالُ مِنْ سَبَقَتْ لَهُ قِسْمَةُ السَّعَادَةِ فَلَوْ وَقَعَ فِي قَعْرِ اللَّطْفِ تَدَارَكَتُهُ الْعِنَايَةُ وَأُخْرِجَتْهُ
الرَّحْمَةُ ، وَمَنْ سَبَقَتْ لَهُ قِسْمَةُ الشَّقَاوَةِ . . فَلَوْ نَزَلَ الْفِرَادِيسِ تَدَارَكَتُهُ السَّخَطَةُ
وَأُخْرِجَتْهُ اللَّعْنَةُ .

قوله جل ذكره : ﴿قَالَ ادْخُلُوا فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِن
قَبْلِكُمْ مِنَ الْجِنِّ وَالإِنسِ فِي النَّارِ
كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعَنَتْ أُخْتَهَا
حَتَّى إِذَا ادَّارَكُوا فِيهَا جَمِيعًا قَالَتْ

(١) توضح هذه العبارة في ضوء ما سيرد بعد قليل هكذا : (ولكن بعد الا ينغمهم بكاء
ولا يسمع لهم دعاء) .

أخراهم لأولادهم رَبَّماً هؤلاء أضلونا
 قَاتِمِهِمْ عَذَاباً ضِعْفًا مِنَ النَّارِ ، قَالَ
 لِكُلِّ ضِعْفٍ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ *
 وقالت أولادهم لأخراهم فما كان لكم
 علينا من فضلٍ فدوقوا العذابَ
 بما كنتم تكسبون *

آثار إعراض الحق عنهم أوردت لهم وحشة الوقت ؛ تبرم بعضهم ببعض ، وضاق
 كل واحد منهم عن كل شيء حتى عن نفسه ، فدعا بعضهم على بعض ، وتبرأ بعضهم من
 بعض ، وكذلك صفة المطرودين .

قوله جل ذكره : * إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا
 وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تَفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ
 السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلْبِغَ
 الْجَلُّ فِي سَمِّ الْخِلْيَاطِ وَكَذَلِكَ نَجْزِي
 الْمُجْرِمِينَ * لهم من جهنم مهاد *

فلا دعاؤهم يُسْمَعُ ، ولا بكائهم ينفع ، ولا بلاؤهم يكشف ، ولا عناؤهم يُرْفَعُ .

قوله جل ذكره : * وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ وَكَذَلِكَ
 نَجْزِي الظَّالِمِينَ *

كما أحاطت العقوبات بهم في الدنيا فتدانس بالفغلة باطنهم ، وتلوَّثَ بالزلة ظاهرهم (١) ،
 فكذلك أحاطت العقوبات بجوانبهم ؛ فمن فوقهم عذاب ومن تحتهم عذاب ، وكذلك من
 جوانبهم في القلب من ضيق العيش واستيلاء الوحشة ما يفي ويزيد على الكل .

(١) تذكّر أن القشيري منذ قليل أوضح أن (ما ظهر من الفواحش هي الزلة وما بطن منها هي الفغلة)

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا أُولَئِكَ
أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾

رفعنا عن ظاهرهم وباطنهم كافة العمل فيسرنا عليهم الطاعات بحسن التوفيق ، وخففنا
عنهم العبادات بتقليل التكليف .

قوله جل ذكره : ﴿ وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ ،
تَجْرَى مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ ﴾

طهرنا قلوبهم من كل غش ، واستخلصنا أسرارهم عن كل آفة . وطهر قلوب العارفين
من كل حظ وعلاقة ، كما طهر قلوب الزاهدين عن كل رغبة ومُنِيَّة ، وطهر قلوب العابدين
عن كل هممة وشهوة ، وطهر قلوب المحبين عن محبة كل مخلوق وعن غل الصدر — كل واحد
على قدر رتبته .

ويقال لما خلق الجنة وكل ترتيبها إلى رضوان ، والعرش ولى حفظه إلى الجملة (١) ،
والكعبة سلم مفتاحها إلى بنى شيبه ، وأما تطهير صدور المؤمنين فتولاه بنفسه .
وقال : « ونزعنا ما في صدورهم من غل » .

ويقال إذا كان نزع الغل من الصدور من قبله فلا محل للعزم الذي لزمهم بسبب الخصوم
حيث كان منه سبحانه وجه أدائه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا
وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ
لَقَدْ جَاءَتْ رَسُولُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ ﴾

في قولهم اعتراف منهم وإقرار بأنهم لم يصلوا إلى ما وصلوا إليه من جزيل تلك العطايات،

(١) هل للتصود بها جملة الملائكة إشارة إلى قوله تعالى : « والملائكة من حول العرش يسبحون

بحمد ربهم . . . ؟

وعظيم تلك الرتب والمقامات بجهدهم واستحقاق فعلهم ، وإنما ذلك أجمع ابتداءً فضل منه ولفظ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَنُودُوا أَنْ تُلَكُمُ الْجَنَّةَ أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾

تسكين لقلوبهم ، وتطيب لهم ، وإلا فإذا رأوا تلك الدرجات علموا أن أعمالهم المشوبة بالتقصير لم توجب لهم كل تلك الدرجات .

قوله جل ذكره : ﴿ وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا ؟ قَالُوا : نَعَمْ ، فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ * الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ وَيُبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَافِرُونَ ﴾

اعترف أهل النار بحقيقة الدين ، وأقروا بسوء ما عملوا ، ولكن حين لم ينفعهم إقرارهم بحال من الأحوال .

قوله جل ذكره : ﴿ وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ ﴾

ذلك الحجاب الذي بينهما حصل من الحجاب السابق ، لما حججوا في الابتداء^(١) في سابق القسمة عما خص به المؤمنون من القربة والزلفة حججوا في الانتهاء عما خص به السعداء من المغفرة والرحمة .

ويقال حجاب وأي حجاب لا يرفع بحيلة ولا تنفع معه وسيلة .
حجاب سبق به الحكم قبل الطاعة والجرم .

(١) وردت في (الابتداء) والصواب أن سابق القسمة في (الابتداء) قبل الطاعة والجرم —

كما سيأتي بعد قليل ، وكما نعرف من مذهب القشيري في هذا الخصوص .

قوله جل ذكره: ﴿وعلى الأعراف رجال يعرفون كلاً بسيماهم﴾

هؤلاء الأشراف خصوا بأنوار البصائر اليوم فأشرفوا على مقادير الخلق بأسرارهم ،
ويشرفون غداً على مقامات السكل وطبقات الجميع بأبصارهم .

ويقال يعرفونهم غداً بسيماهم التي وجدوهم عليها في دنياهم ؛ فأقوامٌ موسومون بأنوار
القرب ، وآخرون موسومون ^(١) بأنوار الرد والحجب .

قوله جل ذكره : ﴿ ونادوا أصحاب الجنة أن سلامٌ

عليكم لم يدخلوها وهم يطمعون ﴾

سألوا اليومَ عن النكرة والجحود ، وأكرموا بالعرفان والتوحيد .

وسلوا غداً من فنون الوعيد ، وسعدوا بلطائف المزيد . وتحققوا أنهم بلغوا من الرتب
مالم يسمُ إليه طرفُ تأميلهم ، ولم يُحِطُ بتفصيله كنههُ عقولهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وإذا صرقت أبصارهم تلقاء

أصحاب النار قالوا ربنا لا نجعلنا مع

القوم الظالمين ﴾ .

إنما يصرف أبصارهم اليومَ تقديراً عليهم عظيمِ المنّة التي بها نجّاهم ، فيزيدون في

الاستغاثة وصدق الابتهاال ، فتسكّل بهم العارفة ^(٢) بإدامة مالاظفهم به من الإيواء والحفظ :

قوله جل ذكره : ﴿ ونادى أصحاب الأعراف رجالاً

يعرفونهم بسيماهم قالوا ما أغنى عنكم

جمعكم وما كنتم تستكبرون ﴾

أهؤلاء الذين أقسمتم لا ينالهم الله

برحمةٍ ، ادخلوا الجنة لا خوف عليكم

ولا أنتم تحزنون ﴾

(١) قال أحمد بن عطاء : (الوسم يظهر على القبولين والمطرودين) اللع ص ٤٢٧ .

(٢) العارفة هي الفضل والمعروف والمنّة .

ذلك ما يرون عليهم من غبار الرد وأمارات البعد ، وهي مما لا يخفى على ذى عينين ، فيقولون لهم : هل يُعْفَى عنكم ما ركنتم إليه من أباطيلكم ، وسكنتم إليه من فاسد ظنونكم ، وباطل تأويلكم ؟ فشاهدوا — اليوم — تخصيص الحق لمن ظننتم أنهم ضعفاؤكم ، وانظروا هل يعفى عنكم الذين زعتم أنهم أولياؤكم وشركاؤكم ؟

قوله جل ذكره : * ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة

أَنْ أْفِضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَهَا عَلَى الْكَافِرِينَ * الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعِبًا وَغَرَّتْهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فَالْيَوْمَ نَنسَاهُمْ كَمَا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا وَمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ *

دلت الآية على أن من أواخر ما يبقى على الإنسان الأكل والشرب ، فإنهم في تلك العقوبات الشديدة يقع عليهم الجوع والعطش حتى يتضرعون كل ذلك التضرع ، فيطلبون شربة ماء أو لقمة طعام وهم في غاية الآلام ، والعادة — اليوم — أن من كان في ألم شديد لا يأكل ولا يشرب ، وهذا شديد .

ثم أبصر كيف لا يستقيم قطرة — مع استغنائهم عن تعذيبهم ، وقدرته على أن يعطيهم ما يريدون ، ولكنه قهر الربوبية وعِزُّ الأُحدية ، وأنه فعَّال لما يريد . فكالم يرزقهم — اليوم — من عرفانه ذرة ، لا يستقيم غداً في تلك الأحوال قطرة ، وفي معناه أنشدوا :

وَأَقْسَمَنَّ لَا بِسْتَيْنِنَا — الدهر — قطرةً ولو فُجِّرَتْ من أرضهن بحورُ

ويقال إنما يطلبون الماء ليبتكوا به بعدما نفذت دموعهم ، وفي هذا المعنى قيل :

يَا نَارِحًا نَزَفْتُ دَمِي قَطِيعَتُهُ هَبْ لِي مِنَ الدَّمْعِ مَا أُبْسِكِي عَلَيْكَ بِهِ .
وفي هذا المعنى أنشدوا .

جرف البكاء دموعَ عينك فاستمر عيناً لغيرك دمعها مدارار

مَنْ ذَا يُعِيرُكَ عَيْنَهُ تَبْكِي بِهَا أَرَأَيْتَ عَيْنًا لِلْبِكَاءِ تُعَارِ ؟

قوله جل ذكره : ﴿ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعِبًا

وَعَرَّسَتْهُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فَالْيَوْمَ نَنْسَاهُمْ

كَمَا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا وَمَا كَانُوا

بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ ﴾ .

كما تركوا أمره وضيعوه تركهم في العقوبة ، ولا (. . .) (١) فيما يشكون ، فتأتى عليهم

الأحقاب ، فلا كشف عذاب ، ولا برد شراب ، ولا حسن جواب ، ولا إكرام بخطاب .

ذلك جزاء لمن لم يعرف قدر الوصلة في أوقات المهلة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَقَدْ جِئْتُم بِكِتَابٍ فَفَصَّلْنَاهُ عَلَى عِلْمٍ

هُدًى وَرَحْمَةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ .

أنزلنا عليهم من الكتاب وأوحينا إليهم من الخطاب ما لو قابوه بالتصديق وصاحبوه

بالتحقيق لوجدوا الشفاء من محنة البعاد ، ونالوا الضياء بقرب الوداد ، ووصلوا في الدنيا والعقبى

إلى جميل المراد ، ولكنّه — سبحانه — أبى القسمة في نصيبهم إلا الشقوة .

قوله جل ذكره : ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ

يَأْتِي تَأْوِيلَهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ

قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ

فَهَلْ لَنَا مِنْ شَفْعَاءٍ فَيَشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدُّ

فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ

قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَوَصَّلَ اللَّهُ

بِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴾ .

إذا كشف جلال الغيب ، وانتفت عن قلوبهم أغطية الرب ، فلا بكاء لهم ينفع ،

ولا دعاء منهم يُسمع ، ولا شكوى عنهم تُرفع ، ولا بلوى من دونهم تُقطع .

(١) مشبهة .

قوله جل ذكره : ﴿ إِن رَّبُّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ
 وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى
 عَلَى الْعَرْشِ يُغْشَى اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ
 حَثِيثًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ
 مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ
 تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾

تعرّف إلى الخلق بآياته الظاهرة الدالة على قدرته وهي أفعاله ، وتعرّف إلى الخواص منهم
 بآياته الدالة على نصرته التي هي أفضاله وإقباله ، وظهر لأسرار خواص الخواص بنعوته
 الذاتية^(١) التي هي جماله وجلاله ، فشتان بين قوم وقوم !

ثم كما يدخل في الظاهر الليل على النهار والنهار على الليل فكذلك يدخل القبض على البسط
 والبسط على القبض . ومنه الإشارة إلى ليل القلوب ونهار القلوب : فَمِنْ عِبَادِ أحواله أجمع
 قبض ، ومن عبدي أحواله أجمع بسط ، ومن عبدي يكون مرة بعين القبض ومرة بعين البسط
 كما أن بعض أقطار العالم فيها نهار بلا ليل ، وفي بعضها ليل بلا نهار ، وفي بعضها ليل يدخل على
 نهار ونهار يدخل على ليل .

« أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ » : فمنه الخير والشر ، والنفع والضر ، فإن له الخلق والأمر .

« تبارك الله رب العالمين » هذه الكلمة مجمع الدعاء لاشتغالها على إفادة معنى قَدَمِهِ ودوام
 ثبوته من حيث يُقال بَرَكٌ الطيرُ على الماء .

وأفادت معنى جلالة الذي هو استحقاقه لنعوت العزِّ لأنه قد تبارك أي تعظّم . وأشارت
 إلى إسداد النعم وإتاحة الإحسان من حيث إن البركة هي الزيادة فهي مجمع الثناء والمدح
 للحق سبحانه .

قوله جل ذكره : ﴿ ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً

(١) لاحظ حرص الفسيري الشديد حين يقرر أن أقصى حالات المشاهدة لا تكون مشاهدة
 الذات - فقد جلت الصمدية أن يستشرف من شهود ذاتها عبد ، إنما هي مشاهدة نعوت الذات :
 الجلال والجلال .

إنه لا يجب المعتدين * ولا تفسدوا
في الأرض بعد إصلاحها وادعوه
خوفاً وطمعاً *

الأمر بالدعاء إذن — في التسلي — لأرباب المحنة ، فإنهم إلى أن يصلوا إلى كشف المحنة ووجود
للمأمول استروحوا إلى روح المناجاة في حال الدعاء ؛ والدعاء نزهة لأرباب الحوائج ، وراحة
لأصحاب المطالبات ، ومعجل من الأتس بما (. . . .)^(١) إلى القلب عاجل التقریب .
وما أخلص عبداً في دعائه إلا روحاً — سبحانه — في الوقت قلبه .

ويقال عنهم آداب الدعاء حيث قال : « تضرعاً وخفية » وهذا أدب الدعاء ؛ أن يدعوا
بوصف الافتقار والانكسار ونشر الاضطرار . ومن غاية ما تقرر لديك نعمت كرمه بك أنه
جعل إمساكك عن دعائه — الذي لا بد منه — اعتداءً منك .

قوله جل ذكره : * ولا تفسدوا في الأرض بعد إصلاحها
وادعوه خوفاً وطمعاً *

من الإفساد بعد الإصلاح إحمال النفس عن المجاهدات بخلع عنادها حتى تتبع هواها
بعدها كبحت لجأها مدة عن العدو في ميدان الخلاف ، ومن ذلك إرسال القلب في أودية المني
بعد إمساكه على أوصاف الإرادة ، ومن ذلك الرجوع إلى الحظوظ بعد القيام بالحقوق ،
ومن ذلك استثمار محبة المخلوق بعد تأكيد العقد معه بالأتحب سواه ، ومن ذلك الجنوح إلى
تتبع الرخص في طريق الطلب بعد حمل النفس على ملازمة الأولى والأشق ، ومن ذلك
الانحطاط بحظ إلى طلب مقام منه أو إكرام ، بعد القيام معه بترك كل نصيب .

وفي الجملة : الرجوع من الأعلى إلى الأدنى إفساد في الأرض بعد الإصلاح .

قوله جل ذكره : * إن رحمة الله قريب من المحسنين *

يقال المحسنين عملاً والمحسنين أملاً ، فالأول العابدون والثاني العاصون^(٢) .

ويقال المحسن من كان حاضراً بقلبه غير لاه عن ربه ولا ناسياً لحقه .

ويقال المحسن القائم بما يلزم من الحقوق .

(١) مشتبهة . (٢) تأمل كيف يفسح الصوفية صدورهم ويفتحون أبواب الأمل أمام العصاة .

ويقال المحسن الذي لم يخرج (. . .)^(١) عن إحسانه بقدر الإمكان ولو بشطر كلمة .

قوله جل ذكره : ﴿ وهو الذي يرسل الرياح بُشْرِى

بين يدي رحمته ﴾

تبشير القرب تتقدم فيتأذى نسيمة إلى مشام الأسرار ، وكذلك آثار الإعراض تتقدم فتوجد ظلمة القبض في الباطن ، فظل الوحشة يتقدمها ، ونسيم الوصلة بعدها ، وفي قريب منه قال قائمهم :

ولقد تَشَمَّتُ القِضَاءُ لِحَاجَتِي فَإِذَا لَهُ مِنْ رَاحَتِكَ نَسِيمٌ

قوله جل ذكره : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا أَقَلَّتْ سَحَابًا ثِقَالًا

سُقَّتَاهُ لِبَلَدٍ مِيتٍ فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ

فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ كَذَلِكَ

نُخْرِجُ الْمَوْتَى لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴾

الإشارة منه أنه يحصل بالمهجور ما يتأذى به الصدر ويبرح به الوجد وينحل به الجسم ، بل يُبْطِلُ كُلَّهُ البعدُ ، فيأتيه القرب فيعود عود وصاله بعد الذبول طرياً ، ويصير دارس حاله عقيب السقوط ندياً ، كما قال بعضهم :

كُنَّا كَنُ الْبَيْسِ أَوْ كِفَانِهِ وَقُرْبُ النِّعَشِ مِنَ الْأَحَدِ

فَجَالَتْ الرُّوحُ فِي جِسْمِهِ وَرَدَّهُ الْوَصْلُ إِلَى الْمَوْلِدِ

قوله جل ذكره : ﴿ وَالْبَلَدِ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتَهُ بِإِذْنِ

رَبِّهِ وَالَّذِي خَبِثَ لَا يَخْرِجُ إِلَّا نَكِدًا

كَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ

يَشْكُرُونَ ﴾

إذا زكا الأصلُ نما الفرع ، وإن خبث الجوهر لم يطب ما تحلل منه ، وإن طاب العنصر

(١) مشتبه .

فالجزء يحاكي أصله ، والأيسرة تدل على السريرة ، فمن صفا باطن قلبه زكا ظاهره فعله ، ومن كان بالعكس فخاله بالضد .

قوله جل ذكره : ﴿ لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ

يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ، إني أخاف عليكم عذابَ

يوم عظيم ﴾

بَلَّغَ الرِّسَالَةَ فَلَمْ يَنْجِعْ فِيهِمْ مَا أَظْهَرَ مِنَ الْآلَاءِ ، لَأَنَّ مَحْرُومَ الْقِسْمَةِ لَا يَنْفَعُهُ مَجْهُودُ الْحِيلَةِ .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرَاكَ

فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾ قَالَ يَا قَوْمِ لَيْسَ

بِي ضَلَالَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ

الْعَالَمِينَ ﴾

قوله « ليس بي ضلالة » : نسبوا نوحاً — عليه السلام — إلى الضلالة ، فتولى إجابتهم

بنفسه فقال « يا قوم ليس بي ضلالة » ، ونبيئنا — صلى الله عليه وسلم — نُسِبَ إليه فتولى

الحق — سبحانه — الردَّ عنه فقال : « ما ضلَّ صاحبكم وما غوى »^(١) فشتان بين مَنْ

دافع عن نفسه ، وبين مَنْ دافع عنه ونفى عنه ربه^(٢) !

قوله جل ذكره : ﴿ أَوْ بَلَّغْكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَأَنْصَحْ لَكُمْ

وَأَعْلَمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ .

إِنِّي أَعْلَمُ أَنِّي وَإِنْ بَالِغَتْ فِي تَبْلِيغِ الرِّسَالَةِ فَمَنْ سَبَقَتْ لَهُ الْقِسْمَةُ بِالشَّقَاوَةِ لَا يَنْفَعُهُ نَصْحِي ،

وَلَا يُؤْتَرُ فِيهِ قَوْلِي ، فَمَنْ أَسْقَطَتْهُ الْقِسْمَةُ لَمْ تَنْعَشْهُ النَّصِيحَةُ .

قوله جل ذكره : ﴿ أَوْ يُحِبِّبْكُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ

(١) آية ٢ سورة النجم .

(٢) من عادة القشيري أن يلتمس نوعاً من المقارنة بين المصطفى صلوات الله عليه وبين سائر الأنبياء

عليهم السلام ليظهر علو مقامه ورفعة مرتبته بينهم .

على رجلٍ منكم لِيُنذِرَكم ولتتقوا
ولعلكم تُرحمون ﴿

عُجِبُوا مِنْ كَوْنِ شَخْصٍ رَسُولَ اللَّهِ ، ولم يتعجبوا من كون الصنم شريكاً لله ، هذا قرطُ

الجهالة وغاية الغباء ١

قوله جل ذكره : ﴿ فَكَذَّبُوهُ فَأَنجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ

فِي الْفُلْكِ وَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا

بآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ ﴾

تسر بلوا غيب التكديب لما ذاقوا طعم العقوبة ، فلم يسمعدوا بما حملوه ولم يصلوا

إلى ما أمّلوه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِلَىٰ عَادٍ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَا قَوْمِ

اعبدوا الله ما لكم من إله غيره

أفلا تتقون ﴾ قال الملائة الذين كفروا

من قومه إنا لنراك في سفاهة

وإنا لنظنك من الكاذبين ﴾ قال

يا قوم ليس بي سفاهة ولكني رسولٌ

من رب العالمين ﴾ أبلغكم رسالات

ربي وأنا لكم ناصحٌ أمين ﴾

أَوْعَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ

عَلَىٰ رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ ﴿

أخبر أنهم سلكوا طريق أسلافهم وإخوانهم ، فوقعوا في ههتهم ، ومثوا بمثل حالتهم .

فلا خير فيمن آثر هواه على رضا الله ، ولا ربح من قدّم هواه على حق الله .

قوله جل ذكره : ﴿ واذكروا إذ جعلكم خلفاء من بعد

قوم نوح ﴾

جعل الله الخلق بعضهم خلقاً عن بعض، فلا يُفني فوجاً منهم من جنسٍ إلا أقام فوجاً منهم من ذلك الجنس . فأهل الغفلة إذا انقضوا خَلَفَ عنهم قوم ، وأهل الوصلة إذا درجوا خلف عنهم قوم ، ولا ينبغي للعبد أن يسمو طرف^(١) تأميلة إلى محل الأ كابر فإن ذلك المقام مشغول بأهله ، فما لم تنته نوبة أولئك لا تنتهي النوبة إلى هؤلاء .

قوله جل ذكره : ﴿ وزادكم في الخلق بسطة ﴾

كما زاد قوماً على من تقدمهم في بسطة الخلق زاد قوماً على من تقدمهم في بسطة الخلق ، وكما أوقع التفاوت بين شخصٍ وشخص فيما يعود إلى المباني أوقع التباين بين قوم وقوم فيما يرجع إلى المعاني .

قوله جل ذكره : ﴿ فاذكروا آلاء الله لعلكم تفلحون ﴾

النعماء عام ، والآلاء خاص ، فذلك تتضمن ترويح الظواهر ، وهذه تتضمن التلويح في السرائر ، تلك بالترويح بوجود المبار ، وهذه بالتلويح بشهود الأسرار .

قوله جل ذكره : ﴿ قالوا أجبنا لنعبد الله وحده ونذّر

ما كان يعبد آباؤنا فأنتنا بما تعبدنا

إن كُنت من الصادقين ﴾

طاحوا في أودية التفرقة فلم يجدوا قراراً في ساحات التوحيد ، فشقَّ عليهم الإعراض عن الأغيار ، وفي معناه قال قائلهم :

أراك بقيةً من قوم موسى فهم لا يصبرون على طعام

ويقال شخص لا يُخْرِجُه من غش التفرقة ، وشخص لا يجيد لحظةً عن سنن التوحيد

[فهو لا يعبد إلا واحداً ، وكما لا يعبد إلا واحداً لا يشهد إلا واحداً ، قال قائلهم :

لا يهتدى قلبي إلى غيركم لأنه سدَّ عليه الطريق

قوله جل ذكره : ﴿ قال قد وقع عليكم من ربكم

(١) وردت (طرق) بالاقاف وهي خطأ في النسخ .

رَجِسُ وَغَضِبُ أَتَجَادَلُونَنِي فِي أَسْمَاءِ
 سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا
 مِنْ سُلْطَانٍ فَانظُرُوا إِلَيَّ مِنْ
 الْمُنْتَظِرِينَ ﴿١٠﴾

إذا أراد الله هوانَ عبدٍ طَرَحَهُ فِي مَفَازَاتِ التَّفَرُّقَةِ ؛ وَإِنَّ مِنْ عِلَامَاتِ غَضَبِهِ وَإِعْرَاضِهِ
 رَدَّ الْعَبْدَ إِلَى شَهُودِ الْأَغْيَارِ ، وَتَغْرِيقَهُ إِيَّاهُ فِي بَحَارِ الظُّنُونِ ، إِذْ لَا تَحْصِيلَ لِلْأَغْيَارِ
 فِي مَعْنَى الْإِثْبَاتِ .

قوله جل ذكره : ﴿ فَاتَّجِينَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَقَطَعْنَا
 دَابِرَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا وَمَا كَانُوا
 مُؤْمِنِينَ ﴾

لارتبة فوق رتبة النبوة ، ولا درجة أعلى من درجة الرسالة .

وأخبر — سبحانه — أنه نجى هوداً برحمته ، وكذلك نجى الذين آمنوا معه برحمته ،
 لِيُعْلَمَ أَنَّ النِّجَاةَ لَا تَكُونُ بِاسْتِحْقَاقِ الْعَمَلِ ، وَإِنَّمَا تَكُونُ بِإِبْتِدَاءِ فَضْلِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ ؛
 فَمَا نَجَّى مَنْ نَجَّى إِلَّا بِفَضْلِ الْحَقِّ سُبْحَانَهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَا قَوْمِ
 اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِهِ
 قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ هَذِهِ
 نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَذُرُّوهَا تَأْكُلْ
 فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمْسُوهَا بِسَوْءٍ
 فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ الْإِيمِ ﴾

غابر الحق — سبحانه — بين الرسل من حيث الشرائع ، وجمع بينهم في التوحيد ؛
 فالشرائع^(١) التي هي العبادات مختلفة ، ولكن الكل مأورون بالتوحيد على وجه واحد .

(١) كل هذه المساحة فيما بين القوسين موجودة في الهامش بخط دقيق جداً .

ثم أخبر عن إمضاء سنته تعالى بإرسال الرسل عليهم السلام ، وإمهال أممهم ريثما ينظرون في معجزات الرسل .

ثم أخبر عما درجوا عليه في مقابلتهم الرسل بالتكذيب تسلية للمصطفى صلى الله عليه وسلم وعلى آله — فيما كان يقامى من بلاء قومه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ

عَادٍ وَّابَوَ أَيْكُمْ فِي الْأَرْضِ تَتَخَذُونَ

مِنْ سَهْوِهَا قُصُورًا وَتَنْحِتُونَ الْجِبَالَ

بَيوتًا فَاذْكُرُوا آلاءَ اللَّهِ وَلَا تَعْتُوا

فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿

أزاح عنهم في بسط الدلالة ، ووسع عليهم حالتهم بتمكينهم من العطايا على ما دعت إليه حالتهم .. فلا الدليل تأملوه ، ولا السبيل لازموا ، ولا النعمة عرفوا قدرها ، ولا المنة قدّموا شكرها ، فصادفهم من البلاء ما أدرك أشكالهم .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ

قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتَضَعُّوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ

أَتَعْلَمُونَ أَنَّ صَالِحًا مُرْسَلٌ مِنْ رَبِّهِ

قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلَ بِهِ مُؤْمِنُونَ ﴿ قَالَ

الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا بِالَّذِي آمَنْتُمْ بِهِ

كَافِرُونَ ﴿ فَعَقَرُوا النَّاقَةَ وَعَتَوْا عَنْ

أَمْرِ رَبِّهِمْ وَقَالُوا يَا صَاحِبِ اتُّنْبُا

بِمَا تَعْبُدُنَا إِنَّ كَنْتَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿

فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ

جُجَاعِينَ ﴿ فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَا قَوْمِ

لَقَدْ أْتَاكُمْ رَسُولٌ مِنْ رَبِّي وَنُصِحتُكُمْ

وَلَكِنْ لَا تَحِبُّونَ النَّاصِحِينَ ﴿

أجرى الله - سبحانه - سُنتَه ألا يخصص بأفضاله ، وجميل صنعه وإقباله - في الغالب من عباده - إلا مَنْ يسمو إليه خِرْفُهُ بالإجلال ، وألّا يوضح له قدره بين الأضراب والأشكال ؛ فأنصار كلِّ نبي إنما هم ضعفاء وقته ، ويلاحظهم أهل الغفلة بعين الاحتقار ، ولكن ليس الأمر كما تذهب إليه الأوهام ، ولا كما يعتقد فيهم الأنام ، بل الجواهر مستورة في معادنها ، وقيمة المحالِّ بساكنيها ، قال قائلهم :

وما ضرَّ نصلَ السيفِ إخلاقُ غمده إذا كان عَضْباً حيث وجهته وترا

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كم من أشعث أغبر لو أقسم على الله لأبره » (١) .

قوله تعالى : « ونصحت لكم ولكن لا تحبون الناصحين » الحيلة تدعو إلى وفاق الهوى ؛ فتستثقل النفسُ قولَ الناصحين ، فيخرجون عليهم وكأن الناصحين هم العائبون ، قال قائلهم :

وكم سَقَتْ في آثاركم من نصيحةٍ وقد يستفيد البغضة المنصحة

قوله جل ذكره : ﴿ ولو طأَّ إذ قال لقومه أتأتون الفاحشةَ

ماسبِقكم بها من أحدٍ من العالمين *

إنَّكم لتأتون الرجالَ شهوةً من

دون النساءِ بل أنتم قومٌ مُسرِفون *

وما كان جوابَ قومه إلا أن قالوا

أخْرِجُوهم من قريبتكم إنَّهم أناسٌ

يتطهرون * فأنجيناها وأهلها إلا امرأتَهُ

كانت من الغابرين * وأمطرنا عليهم

مطراً فانظر كيف كان عاقبةُ

المجرمين ﴿

(١) في رواية الترمذى (كم من أشعث أغبر ذى طمرين لا يؤبه له لو أقسم على الله لأبره منهم البراء

ابن مالك) . الجامع الصغير ص ٢٢٧

أباح الحق - سبحانه - في الشرع ما أراح به العذر ، فمن نَحَطَّ هذا الأمر وجرى على مقتضى الهوى استقبل هوانه لا واستوجب إذلاله ، واستجلب - باختياره - صغره .

قوله جل ذكره : ﴿ وإلى مدین أخاهم شعیباً قال یا قوم اعبدوا الله ما لکم من إله غیره قد جاءتکم بینه من ربکم فأوفوا السکيلَ والمیزان ولا تبخسوا الناسَ أشياءهم ولا تفسدوا فی الأرض بعد إصلاحها ذلکم خیرٌ لکم إن کنتم مؤمنین ﴾

خست هم قوم شعيب فنعوا بالتطيف في السكيل والميزان عند ما ابلاتهم ، ثم إن الحق - سبحانه - لم يسأهلهم في ذلك ليعلم أن الأقدار ليست من حيث الأخطار .

قوله جل ذكره : ﴿ ولا تقعدوا بكل صراطٍ توعدون وتصدون عن سبيل الله من آمن به وتبغونها عوجاً ﴾

من المعاصي مالا يكون لازماً لصاحبه وحده بل يكون متعمداً عنه إلى غيره . ثم بقدر الأثر في التعدى يحصل الضرر المبتدىء (١)

قوله جل ذكره : ﴿ واذكروا إذ كنتم قليلاً فكثرتكم وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين * وإن كان طائفة منكم آمنوا بالذي أرسلت به وطائفة لم يؤمنوا

(١) مثلما يحدث في حالة البدعة ، فصاحب البدعة يحمل وزر ابتداعه ووزر من اقتدى به (أنظر رأى القشيري في كتاب التخيير تحت « البديع ») وهنا قد تكون (المبتدى) أي البادئ بالابتداع وقد تكون (المقتدى) ويقصد بها من اقتدى به ، فكلاهما يناله الضرر هذا جزاء اتباعه وذاك لا ابتداعه .

فاصبروا حتى يحكم الله بيننا وهو
خير الحاكمين *

منّ عليهم بتكثير العدد لأن بالتناصر والتعاون تمشى الأمور ويحصل المراد .
ويقال كما أن كل أمرٍ بالأعوان والأنصار (خيراً أو شراً ، فلا نعمة فوق اتفاق الأنصار
في الخير ، ولا محنة فوق اتفاق الأعوان)^(١) في الشر .

قوله جل ذكره : * قال للملأ الذين استكبروا من قومه

لَنُخْرِجَنَّكَ يَا شَعِيبُ وَالَّذِينَ آمَنُوا
مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنَا أَوْ لَتَعُوذُنَّ فِي مِلَّتِنَا
قَالَ أَوْ لَوْ كُنَّا كَارِهِينَ *

كما أن (أهل)^(٢) الخير لا يميلون إلا إلى أشكالم فأهل الشر لا ينصرون إلا من رأوا
بأنه يساعدهم على ما هم عليه من أحوالهم ، والأوحد في بابه من باين نهج أضرابه .

قوله جل ذكره : * وما يكون لنا أن نعود فيها إلا أن

يشاء الله ربنا وسِعَ ربنا كلَّ شَيْءٍ
عَلِمًا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا ، رَبَّنَا افْتَحْ
بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ
الْفَاتِحِينَ *

نطقوا عن صحة عزائمهم حيث قالوا : « قد افترينا على الله كذبا إن عدنا في ملتكم » ،
ثم أقرروا بالشكر حيث قالوا : « بعد إذ نجانا الله منها » ، ثم تبرأوا عن حولهم وقوتهم حيث
قالوا : « وما يكون لنا أن نعود فيها إلا أن يشاء الله ربنا » . يعني إن يُلبسنا لباس الخذلان
نُرَدُّ إلى الصغر والهوان .

ثم اشتاقوا إلى جميل التوكل فقالوا : « على الله توكلنا » أي به وثقنا ، ومنه الخير آملنا .

(١) ما بين القوسين موجود في الهامش أثبتناه في موضعه من المتن .

(٢) وضمنا (أهل) ليتضح المعنى وهي غير موجودة في المتن .

ثم فوضوا أمورهم إلى الله فقالوا : « ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق » فتداركهم الحق — سبحانه — عند ذلك بجميل العِصْمَةِ وحسن الكفاية (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وقال الملأ الذين كفروا من قومه

لئن اتبعتم شعيباً إنكم إذا
بخاسرون * فأخذتهم الرجفة
فأصبحوا في دارهم جاثمين ﴾

تواصوا فيما بينهم بتكذيب نبيهم ، وأشار بعضهم باستشعار وقوع الفتنة بمتابعته ، وكانوا مخطئين في حكمهم ، مبطلين في ظنهم ، فعلم أن كل نصيحة لا يجب قبولها ، وكل إشارة (٢) لا يحسن اتباعها .

قوله تعالى : « الذين كذبوا شعيباً كأن لم يغنوا فيها » كانت لهم غلبتهم في وقتهم ، ولكن لما اندرست أيامهم سقطت صيبتهم ، و (خمد) (٣) ذكرهم ، و انقشع سحاب من توهم أن منهم شيئاً .

قوله جل ذكره : ﴿ الذين كذبوا شعيباً كانوا هم

الخاسرين ﴾

الحق غالب في كل أمر ، والباطل زاهق بكل وصف ، وإذا كانت العِزَّةُ نمت من هو أزلُّ الوجود ، وكان الجلال حق من هو المليك فأى أثر للكثرة مع القدرة ؟ وأى خطر للعلل مع الأزل ؟ ولقد أنشدوا في قريب من هذا :

استقبلني وسيفه مسلول وقال لي واحدا معذول

قوله جل ذكره : ﴿ فتولى عنهم وقال يا قوم لقد أبلغتكم

(١) لاحظ من هذه الفقرة ترتيب السلوك : صحة العزم ثم الشكر ثم التبري عن الحول والقوة

ثم التوكل ثم التفويض .

(٢) إشارة هنا معناها مشورة أى نصيحة .

(٣) وردت (خمر) بالراء ، وقد صوبناها (خمد) ذكرم وليس بمستبعد أن تكون (خمل)

ذكرم لخمود الذكر وخوله بمعنى متقارب .

رسالاتِ ربِّي ونصحتُ لكم فكيف
آسى^(١) على قومٍ كافرين *

بَيَّنَّ أَنَّهُ رَاعَى حُدَّ الْأَمْرِ ؛ فَإِذَا خَرَجَ عَنْ عَهْدَةِ التَّكْلِيفِ فِي التَّبْلِيغِ فَمَا عَلَيْهِ مِنْ إِقْرَارِهِمْ
أَوْ إِنْتِكَارِهِمْ ، مِنْ تَوْحِيدِهِمْ أَوْ جُحُودِهِمْ ؛ إِنَّ أَحْسَنُوا فَلِمِيرَاثُ الْجَمِيلِ لَهُمْ ، وَإِنْ أَسَاءُوا
فَالضَّرْرُ بِالتَّأَلُّمِ عَائِدٌ عَلَيْهِمْ ، وَمَالِكُ الْأَعْيَانِ أَوْلَى بِهَا مِنَ الْأَغْيَارِ ، فَالْخَلْقُ خَلَقَهُ وَالْمَلِكُ
مُلْكُهُ ؛ إِنْ شَاءَ هَدَاهُمْ ، وَإِنْ شَاءَ أَغْوَاهُمْ ، فَلَا تَأْسُفَ عَلَى نَفِيٍّ وَقَدْ ، وَلَا أَثْرَ مِنْ
كَوْنٍ وَوَجُودٍ^(٢) .

قوله جل ذكره : * وما أرسلنا في قريةٍ من نبيٍّ
إلاَّ آخذنا أهلها بالبأساءِ والضراءِ
لعلهم يضرَّعون * ثمَّ بدلنا
مكان السيئةِ الحسنَةَ حتى عَفَوْا
وقالوا قد مَسَّ آباءنا الضراءِ والسَّراءِ
فآخذناهم بفتنةٍ وهم لا يشعرون *

حَرَّكَهُمْ بِالْبَلَاءِ الْأَهْوَنِ تَحْذِيرًا مِنَ الْبَلَاءِ الْأَصْعَبِ ، فَإِذَا تَمَادَوْا فِي غِيْبِهِمْ ،
وَلَمْ يَنْتَبِهُوا مِنْ غَفْلَتِهِمْ مَدَّ عَلَيْهِمْ ظِلَالَ الاسْتِدْرَاجِ ، وَوَسَّعَ عَلَيْهِمْ أَسْبَابَ التَّفْرِقَةِ مَكْرًا
بِهِمْ فِي الْحَالِ ، فَإِذَا وَطَّنُوا — عَلَى مَسَاعِدَةِ الدُّنْيَا — قُلُوبَهُمْ ، وَرَكَنُوا إِلَى مَا سَوَّاتْ
لَهُمْ مِنْ امْتِدَادِهَا ، أَبْرَزَ لَهُمْ مِنْ مَكَامِنِ التَّقْدِيرِ مَا نَفَّصَ عَلَيْهِمْ طَيْبَ الْحَيَاةِ ، وَانْدَقَ بَفْتَنَةِ
عُنُقِ السَّرُورِ ، وَشَرِقُوا بِمَا كَانُوا يَنْهَلُونَ مِنْ كَاسَاتِ الْمُنَى ، فَتَبَدَّلَ ضِيَاءُ نَهَارِهِمْ بِسُدُفَةِ
الْوَحْشَةِ ، وَتَسَكَّرَ صَافِي مَشْرَبِهِمْ بِبِدِّ النَّوَائِبِ ، كَمَا سَبَقَتْ بِهِ الْقِسْمَةُ .

قوله جل ذكره : * ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا

(١) اخطا الناسخ إذ كتبها (عسى) بالعين .

(٢) ربما كان (ووجيد) فالوجد يقابل الفقد ، ولكن حيث هو هنا لا يتحدث عن طائفة الصوفية ،

ولأنما يتحدث عموماً ، فالوجود مرادف للكون .

لفتحنا عليهم بركاتٍ من السماء
والأرض ، ولكن كذبوا فأخذناهم
بما كانوا يكسبون * أَفَأَمِنَ أَهْلُ
الْقُرَى أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيَاتًا
وهم نائمون *

لو آمنوا بالله ، واتَّقُوا الشِّرْكَ لفتحنا عليهم بركاتٍ من السماء والأرض بأسبابِ العطاء
— ولكن^(١) سَبَقَ بخلافه القضاء — وأبوابِ الرضاء ، والرضاء أتمُّ من العطاء .
ويقال ليست العبرة بالنعمة إنما العبرة بالبركة في النعمة ، ولذا لم يَقُلْ أضعفنا لهم النعمة
ولكنه قال : باركنا لهم فيما خولنا .

قوله جل ذكره : * أَوْ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى أَنْ يَأْتِيَهُمْ
بَأْسُنَا نَضْحَى وهم يلعبون *

أكثر ما ينزل البلاء ينزل فجأةً على غفلةٍ من أهله ، ويقال مَنْ حَذَرَ الْبِيَاتِ لم يجد
رُوحَ الرُّقَادِ .

ويقال رَبِّ لَيْلَةٍ مُفْتَتِحَةٍ بِالْفَرَحِ مَخْتَمَةٌ (بالترح)^(٢) . ويقال رَبِّ يَوْمٍ تَطْلُعُ شَمْسُهُ
من أوج السعادة قامت ظهيرته على قيام الفتنة .

قوله جل ذكره : * أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلَا يُأْمِنُ
مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ *

يقال مَنْ عَرَفَ عُلُوَّ قَدْرِهِ — سبحانه — خَشِيَ خَفِيَ مَكْرَهُ ، وَمَنْ أَمِنَ خَفِيَ مَكْرَهُ
نَسِيَ عَظِيمَ قَدْرِهِ .

قوله جل ذكره : * أَوْ لَمْ يَهْتَدِ لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ

(١) وردت (وإن سبق . . .) وعند ذلك يضطرب السياق فوجدنا ان الأوفق ان تكون
(ولكن سبق . . .) لأنهم في الآية كذبوا . . . ثم وضعنا الجملة المبدوءة بلكن بين علامتي جملة
اعتراضية ، فانظم السياق ، ونرجح ان ما صمناه قريب من الأصل او هو الأصل .
(٢) وردت (بالطرح) بالطاء ، وهي خطأ من الناسخ فالترح ضد الفرح .

مِنْ بَعْدِ أَهْلِهَا أَنْ لَوْ نَشَاءُ أَصَبْنَاهُمْ
بِذُنُوبِهِمْ وَنَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ
لَا يَسْمَعُونَ ﴿٢٤٩﴾

أَوْ لَا يَعْلَمُ الْمُغْتَرُونَ بِطَوْلِ سِتْرِنَا أَنْ لَوْ أَرَدْنَا لَجَعَلْنَا لَهُمُ الْإِنْتِقَامَ ، أَوْ بَلَّغْنَا فِيهِمْ
الاصطلام ، ثُمَّ لَا يَنْفَعُهُمْ نَدَمٌ ، وَلَا يُشْكِي عَنْهُمْ أَلَمٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ تِلْكَ الْقَرْيُ تَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ

أَنْبِيَائِهَا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ
بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا
بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ كَذَلِكَ يَطْبَعُ
اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ ﴿٢٥٠﴾

سَلِكُوا طَرِيقًا وَاحِدًا فِي التَّمَرْدِ ، وَاجْتَمَعُوا فِي خَطِّ وَاحِدٍ فِي الْجَمْعِ وَالتَّجَدُّدِ ؛
فَلَا لِلْإِيمَانِ جَنَحُوا ، وَلَا عَنِ الْعِدْوَانِ رَجَعُوا ، وَكَذَلِكَ صِفَةٌ مِنْ سَبَقَتْ بِالشَّقَاءِ قِسْمَتُهُ ،
وَحَقَّتْ بِالْعَذَابِ عَلَيْهِ كَلِمَتُهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ

وَإِنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ ﴿٢٥١﴾

نَجْمٍ فِي الْغَدْرِ طَارِقُهُمْ ، وَأَفْلَ مِنْ سَمَاءِ الْوَفَاءِ شَارِقُهُمْ ، فَعَدِمَ أَكْثَرُهُمْ رِعَايَةَ الْعَهْدِ ،
وَحَقَّتْ مِنَ الْحَقِّ لَهُمْ قِسْمَةُ الرَّدِّ وَالصَّدِّ .

وَيُقَالُ : شَكَا مِنْ أَكْثَرِهِمْ إِلَى أَقْلِهِمْ ، فَالْأَكْثَرُونَ مَنْ رَدَّتْهُمْ الْقِسْمَةُ ، وَالْأَقْلُونَ
مَنْ قَبِلَتْهُمْ الْوَصْلَةُ .

قوله جل ذكره : ﴿ ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمُ مُوسَى بآيَاتِنَا

إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَظَلَمُوا بِهَا فَانظُرْ
كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴿٢٥٢﴾

لَمَّا انْقَضَتْ أَيَّامُهُمْ ، وَتَقَاعَصَرُ عَنِ بَسَاطِ الْإِجَابَةِ إِقْدَامُهُمْ ^(١) بَعَثَ مُوسَى نَبِيَّهُ ، وَضَمَّ

(١) وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ (أَقْدَامُهُمْ) فَالْقَشِيرِيُّ يَسْتَعْمَلُ وَطءَ الْقَدَمِ الْبَسَاطَ كَثِيرًا

إليه هارون صفيه ، فقولاً بالتكذيب والجحود ، فسلك بهم مسلك إخوانهم
في التعذيب والتبديد .

قوله جل ذكره : * وقال موسى يا فرعون إني رسول

من رب العالمين * حقيقٌ على ألا
أقول على الله إلا الحق قد جئتكم
ببينة من ربكم فأرسل معي
بنى إسرائيل * قال إن كنت
جئت بآية فات بها إن كنت
من الصادقين *

الرجوع إلى دعاء فرعون إلى الله بعد سماع كلام الله بلا واسطة صعبٌ شديد ، ولكنه
لمَّا وَرَدَ الأمرُ قابله بحسن القبول ، فلما ترك اختيار نفسه أيده الحق — سبحانه — بنور
التأييد حتى شاهد فرعون محوًّا في التقدير فقال : « حقيقٌ على ألا أقول على الله إلا الحق »
فإذ لم يصح له أن يقول على الخلق ؛ فانخلق محوًّا فيما هو الوجود الأزل فأيُّ سلطانٍ لآثار
الفرقة في حقائق الجمع ؟

قوله : « قال إن كنت جئت بآية فات بها إن كنت من الصادقين » : من المعلوم
أن مجرد الدعوى لاحجة فيه ، ولكن إذا ظهر برهان لم يبق غير الانقياد لِمَا هو الحق ،
فَمَنْ امتسَلِمَ (. . .)^(١) ، وَمَنْ جَعَدَ الحقائق بعد لوح البيان سقط سقوطاً لا ينتعش .

قوله جل ذكره : * فألقى عصاه فإذا هي ثعبان مبين *

إنما أظهر له المعجزة من عصاه لطول (مقارنته)^(٢) إياها ، فالإنسان إلى ما ألفه أسكن
بقلبه . فلما رأى ما ظهر في العصا من الانقلاب أخذ موسى عليه السلام في الفرار لتحقيقه
بأن ذلك من قهر الحقائق ، وفي هذا إشارة إلى أن السكون إلى شيءٍ غرّةٌ وغفلةٌ (إيش)^(٣)

(١) لا بد ان كلمة هنا سقطت من الناسخ مثل (سلم) او (نجما) او نحوها .

(٢) (مقارنته) هنا معناها مصاحبتة لها بدليل قوله فيها بعد (إلى ما ألفه) .

(٣) (إيش) هذه كلمة دارجة استعمالها القشيري كثيراً في رسالته ومعناها (إيش) .

ما كان ، فإنَّ تَقَلُّبَ العَبْدِ فِي قَبْضِ القُدْرَةِ ، وَهُوَ فِي أَسْرِ التَّقَلُّبِ ، وَليْسَ لِلطَّمَعِ فِي السَّكُونِ
مَسَاغٌ بِجَمَالٍ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بِيضَاءُ
لِلنَّاطِرِينَ ﴾

العصا — وإن كانت معه من زمن — فَيَدُهُ أَخْصُ بِهِ لِأَنَّهَا عَضُوهُ ، فَكَاشَفَتْهُ
أَوَّلًا^(١) بِرِسْمٍ مِنْ رِسْمِهِ نَمَّ أَشْهَدَهُ مِنْ ذَاتِهِ فِي ذَاتِهِ مَا عَرَفَ أَنَّهُ أَوَّلَى بِهِ مِنْهُ ، فَلَمَّا رَأَى
اِقْتِلَابَ وَصْفٍ فِي يَدِهِ عَلمَ أَنَّهُ لَيْسَ بِشَيْءٍ مِنْ أَمْرِهِ بِيَدِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا
لِسَاحِرٌ عَليمٌ * يَريدُ أَنْ يُخْرِجَكُم
مِنْ أَرْضِكُمْ فَأَيُّهَا تَأْمُرُونَ ﴾

إِذَا أَرَادَ اللهُ هَوَانَ عَبْدٍ لَا يَزِيدُ الحَقَّ حُجَّةً إِلَّا وَيَزِيدُ لَدُنْكَ المَبْطُلَ فِيهِ شَبَهَةً ؛
فَكَلِمًا زَادَ مُوسَى — عَلَيْهِ السَّلَامُ — فِي إِظْهَارِ المَعْجَزَاتِ اِزْدَادًا وَحَيْرَةً فِي التَّأْوِيلَاتِ .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَرْسِلْ فِي المَدَائِنِ
حَاشِرِينَ * يَا تَوَكُّلْ بِكُلِّ سَاحِرٍ
عَليمٌ ﴾ .

تَوَهَّمِ النَّاسُ أَنَّهُمْ بِالتَّأخِيرِ ، وَتَقْدِيمِ التَّدْبِيرِ ، وَبَدَلِ الجُهْدِ وَالتَّشْمِيرِ يُقَيِّرُونَ شَيْئًا مِنْ
التَّقْدِيرِ بِالتَّقْدِيمِ أَوْ بِالتَّأخِيرِ ، وَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ القَضَاءَ غَالِبٌ ، وَأَنَّ الحُكْمَ سَاقِبٌ ، وَعِنْدَ حُلُولِ
الحُكْمِ فَلا سُلْطَانَ لِلْعِلْمِ وَالفَهْمِ ، وَالتَّسْرِعِ^(٢) وَالْحِلْمِ . كَلَّا ، بَلْ هُوَ اللهُ الوَاحِدُ القَهَّارُ العَلَامُ .

(١) فِي هَذِهِ الإِشَارَةِ نَلْحِظُ تَأَثُرَ القَشِيرَى بِالمُكَاشَفَةِ ، فَالحَقُّ سَبْحَانَهُ يَتَجَلَّى لِلْعَبْدِ أَوَّلًا بِنَمْتٍ مِنْ
نِعْمَتِ صِفَاتِهِ ثُمَّ يَتَجَلَّى لَهُ بِنِعْمَتٍ مِنْ نِعْمَتِ ذَاتِهِ .
(٢) وَوَرَدَتْ (التَّسْرِعُ) حَيْثُ التَّبَسُّتِ عِلَامَةَ التَّضْعِيفِ الَّتِي عَلَى السِّينِ عَلَى النَّاسِخِ ، وَالتَّسْرِعُ مَقْبُولٌ
فِي السِّبَاقِ لِأَنَّهُ يُقَابِلُ الحِلْمَ .

قوله جل ذكره : ﴿ وجاء السحرة فرعوناً قالوا إن

لنا لأجرًا إن كننا نحن الغالبين *

قال : نَعَمْ وإنا لكم المقربين *

قالوا يا موسى إما أن تُلقَى وإما أن

نكون نحن الملقين * قال ألقوا

فلما ألقوا سحروا أعين الناس

واستره بهم وجاءوا بسحرٍ عظيمٍ ﴿

ظنوا أنهم يغلبون بما يسحرون ، ولم يعلموا أن تأثير القدرة فيهم أغلب من تأثير سحرمهم ،

وأنه لا يرد عنهم ما زوروه في أنفسهم من فنون مكرهم فكادوا وكيداً لهم ، فهو كما قيل :

ورماني بأسهم صائباتٍ وعمدته بسهم فطاشا

فبيناهم في توهم أن الغلبة لهم ففتح عليهم — من مكامن القدرة — جيشٌ ، فوجدوا

أنفسهم — في فتح القدرة — مقهورين بسيف المشيئة .

قوله جل ذكره : ﴿ وأوحينا إلى موسى أن ألق عصاك

فإذا هي تلقف ما يأفكون *

فوقع الحق وبطل ما كانوا يعملون *

فغلبوا هنالك وانقلبوا صاغرين *

وألقى السحرة ساجدين * قالوا

آمنّا برب العالمين * رب موسى

وهارون ﴿

مَوْهُوا بسحرمهم غلبوا ، فَأَدْخَلَ اللهُ — سبحانه — على تمويهاتهم قهر الحق ،

وطاشت تلك الحيل ، وخاب منهم الأمل ، وجذب الحق — سبحانه — أسرارهم على الوهلة

فأصبحوا في صدر العداوة ، وكانوا — في التحقيق — من أهل الود . فسبحان من يُبرز

العدو في نعت الولي ؛ ثم يقلب الكتاب ويظهر الولي في نعت العدو ، ثم يأبي الحال
إلا حصول المقضي .

قوله جل ذكره : ﴿ قال فرعون ءامننتم به قبل أن آذن
لكم إن هذا لمكر مكرتموه
في المدينة لتخرجوا منها أهلها
فسوف تعلمون * لا تقطن أيديكم
وأرجلكم (١) من خلاف ثم
لأصلبنكم أجمعين ﴾

خاطبهم معتقدا أنهم هم الذين كانوا (٢) ، وهم يعلمون أن تلك الأسرار قد خرجت عن رِق
الأشكال ، وأن قلوبهم طهرت عن توهم التفرقة ، وأن شمس العرفان طلعت في سماء أسرارهم ،
فأشهدوا الحق بنظر صحيح ، ولم يبق لتخويفات النفس فيهم سلطان ، ولا لشيء من الملل
بيدئهم مساع .

قوله جل ذكره : ﴿ قالوا إنا إلى ربنا مُنقلبون ﴾

لما كان مصيرهم إلى الله سهل عليهم ، والقوا في مسيرهم إلى الله .

قوله جل ذكره : ﴿ وما تنقم منا إلا أن آمنا بأيات ربنا
لما جاءتنا ، ربنا أفرغ علينا صبرا
وتوفنا مسلمين ﴾

لما عملوا لله ، وأوذوا في الله ، صدقوا القصد إلى الله ، وطلبوا المعونة من قبيل الله ،
كنا سنة من كان لله أن يكون كاه على الله .

قوله جل ذكره : ﴿ وقال الملأ من قوم فرعون أتذر
موسى وقومه ليفسدوا في الأرض
ويذررك وآهلك ، قال سنقتل

(١) اخطأ الناسخ إذ كتبهما (أيديهم وأرجلهم) .

(٢) نعرف من عبارات القشيري : « كانوا اسكنهم بانوا » و « العارف كائن بائن » .

أبناءهم وَنَسْتَحْيِي نساءهم وَإِنَّا فَوْقَهُمْ
قَاهِرُونَ ❀

لما استزادوا من فرعون في التمكن من موسى وقومه استنكف أن يقر بجزءه ،
ويعترف بقصور قدرته ، فتوعد موسى وقومه بما عكس الله عليه تدبيره ، وغلب عليه تقديره .

قوله جل ذكره : ❀ قال موسى لقومه استعينوا بالله
واصبروا إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ
يُشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ❀

أحلم على الله فإن رجوعه إليه ، فقال لهم : إن رجوعي — عند تبحري في أموري —
إلى ربي ، فليكن رجوعكم إليه ، وتوكلكم عليه ، وتعرضوا لفتوحات يسره ، فإنه حكم
لأهل الصبر بجميل العقبى .

قوله جل ذكره : ❀ قالوا أؤذينا من قبل أن تأتينا ومن
بعد ما جئتنا قال عسى ربكم أن
يهلك عدوكم ويستخلفكم في الأرض
فينظر كيف تعملون ❀

خفي عليهم شهود الحقيقة ، وغشى على أبصارهم حتى قالوا توالى علينا البلاء ؛ ففي حالك
بلاء ، وقبلك شقاء .. فما الفضل ؟ فأجابهم موسى — عليه السلام — بما علق رجاءهم بكشف
البلاء فقال : « عسى ربكم أن يهلك عدوكم » فوقفهم على الانتظار . ومن شهد بيبصر الأسرار
شهد تصاريف الأقدار .

قوله جل ذكره : ❀ ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين
ونقص من الثمرات لعلهم يذكرون ❀

شدد عليهم وطأة القدرة بعدما ضاعف لديهم أسباب النعمة ، فلا الوطأة أصلحتهم شدتها
ولا النعمة نبتهم كثرتها ، لا بل إن مسهم يسر لاحظوه بعين الاستحقاق ، وإن مسهم عسر
حملوه على التطير بموسى — عليه السلام — بمقتضى الاغترار .

قوله جل ذكره : ﴿ فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحُسْنَىٰ قَالُوا لَنَا هَذِهِ
وَإِنْ تُصِيبْهُمْ سَيْئَةٌ يَظُنُّوا بِهِمْ
وَمَنْ مَعَهُ ﴾

الكفور لا يرى فضل المنعم ؛ فيلاحظ الإحسان بعين الاستحقاق ، ثم إذا اتصل به شيء
مما يكرهه تجنّي وحمل الأمر على ما يتمني :

وكذا المَكُولُ إذا أراد قطعة ملّ الوصال وقال كان وكانا
إن الكريم إذا حبّاك بودّه ستر القبيح وأظهر الإحسانا

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَا إِنَّمَا طَأْسُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنْ
أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾

المتفرد بالإيجاد هو الواحد ولكن بصائرهم مسدودة ، وعقولهم عن شهود الحقيقة
مصدودة ، وأفهامهم عن إدراك المعاني مردودة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَالُوا مَهْمَا تَأْتِيَا بِهِ مِنْ آيَةٍ
لَتَسْحَرْنَا بِهَا فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ ﴾

جعلوا الإصرارَ على الاستكبار شعارهم ، وهتكوا بألسنتهم — في العتوّ —
أستارهم .

قوله جل ذكره : ﴿ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجُرَادَ
وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالِدَّمَ آيَاتٍ
مُقَصَّاتٍ فَاستَكْبَرُوا وَكَانُوا
قَوْمًا مجرمين ﴾

جَنَسَ عَلَيْهِمُ الْعُقُوبَاتِ لَمَّا نُوِّعُوا وَجَنَسُوا فَنُونَ الْمُخَالَفَاتِ ، فلا إلى التكفير
عادوا ، ولا إلى التطهير تصدوا ، وعوقبوا بصرف قلوبهم عن شهود الحقائق

(١) سقطت (من) في النسخ فأثبتناها .

وذلك أبلغ مما اتصل بطواهرهم من فنون البلايا ونعوذُ بالله من السقوط عن عين الله .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قَالُوا

يَا مُوسَى ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ

لَئِن كَشَفْتَنَا عَنْهُ الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ

لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾

لم يقولوا ادع لنا ربنا ، بل قالوا يا موسى ادع لنا ربك ، فهم ما ازدادوا بزيادة تلك

الحن إلا بعداً وأجنبية .

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمُ الرِّجْزَ إِلَى أَجَلٍ

مِنْهُمْ بِالْقَوَى إِذَا هُمْ يَنْكُشُونَ *

فانتقمنا منهم فأغرقتناهم في اليم بأنهم

كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين ﴾

أبرءوا العهد ثم تقضوه ، وقدموا العهد ثم رفضوه ، وكما قيل :

إذا ارعوى عاد إلى جهله كذى الضنى عاد إلى نكسه

والشيخ لا يترك أخلاقه حتى يُوارى في ثرى رمسه

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا

يُسْتَضْعَفُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ

وَمِغَارِبَهَا الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا وَتَمَّتْ

كَلِمَةُ رَبِّكَ الْحُسْنَى عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ

بِمَا صَبَرُوا وَدَمَرْنَا مَا كَانَ يَصْنَعُ

فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ ﴾

من صبر على مقاساة الذلِّ في الله وضع الله على رأسه قلنسوة العرفان ، فهو العزيز

سبحانه ، لا يُسْمِتُ بأوليائه أعداءهم ، ولا يضيع من جميل عهده جزاءهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ

فَأَتَوْا عَلَى قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَى
أَصْنَامٍ لَهُمْ ، قَالُوا : يَا مُوسَى اجْعَلْ
لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ ، قَالَ إِنَّكُمْ
قَوْمٌ مُّجَاهِلُونَ * إِنَّ هَؤُلَاءِ مُتَّبِعُونَ
مَا هُمْ فِيهِ وَبَاطِلٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ *

لم تَخْلُصْ فِي قُلُوبِهِمْ حَقَائِقُ التَّوْحِيدِ فَتَأْتِ نَفْسُهُمْ إِلَى عِبَادَةِ غَيْرِ اللَّهِ ، حَتَّى قَالُوا لِنَبِيِّهِمْ
مُوسَى — عَلَيْهِ السَّلَامُ — : اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ . وَكَذَا صِفَةٌ مِنْ لَمْ يَتَحَرَّرْ قَلْبُهُ مِنْ
إِثْبَاتِ الْأَشْغَالِ وَالْأَعْلَالِ ، وَمِنْ الْمَسَاكِنَةِ إِلَى الْأَشْكَالِ وَالْأَمْثَالِ .

وَيُقَالُ مَنْ ابْتَغَى بِالضَّمِّ أَنْ يَكُونَ مَعْبُودَهُ مَتَى يُتَوَهَّمُ فِي وَصْفِهِ أَنْ يُخْلِصَ إِلَى
اللَّهِ قَصُودَهُ ؟

قوله جل ذكره : * قَالَ أَغْيَرَ اللَّهُ أَبْغِيكُمْ إِلَهًا وَهُوَ
فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ *

ذَكَرَهُمْ انْفِرَادَهُ — سُبْحَانَهُ — بِإِنْشَائِهِمْ وَإِبْدَاعِهِمْ ، وَأَنَّهُ هُوَ الْإِلَهُ الْمَتَفَرِّدُ بِالْإِبْدَاعِ ،
وَنَبَّهَهُمْ أَيْضًا عَلَى عَظِيمِ نِعْمَتِهِ عَلَيْهِمْ ، وَأَنَّهُ لَيْسَ حَقُّ إِتْمَامِ النِّعْمَةِ عَلَيْهِمْ مَقَابِلَتَهُمْ بِإِيَّاهَا
بِالتَّوَلَّى لِغَيْرِهِ وَالْعِبَادَةَ لِمَنْ سِوَاهُ .

قوله جل ذكره : * وَإِذْ أَنْجَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ
يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يُقْتَتِلُونَ
أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي
ذَلِكَ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ *

مَا أَزْدَادَ مُوسَى — عَلَيْهِ السَّلَامُ — فِي تَعْدِيدِ إِنْعَامِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ ، وَتَنْبِيهِمْ عَلَى عَظِيمِ
آلَائِهِ إِلَّا أَزْدَادُوا جَهْدًا عَلَى جَهْدٍ ، وَبُعْدًا بِالْقُلُوبِ — عَنِ مَجْلِ الْعِرْفَانِ — عَلَى بُعْدٍ ، وَهَذِهِ
أَمَارَةٌ مِنْ بَلَاءِ — سُبْحَانَهُ — فِي السَّابِقِ بِالتَّقَطُّعِ وَالرَّدِّ .

قوله جل ذكره : * وَوَاعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً

وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ قَرْنٍ مِيقَاتُ رَبِّهِ
أربعين ليلة ❀

عِدَّةُ الْأَحْبَابِ عَزِيزَةٌ ، فَإِذَا حَصَلَتِ الْمَوَاعِدَةُ بَيْنَ الْأَحْبَابِ ، فَهِيَ عَذِيبَةٌ حَلُوهٌ كَيْفَمَا
كَانَتْ ، وَفِي هَذَا الْمَعْنَى أَنْشَدُوا :

أَمْطَلِينَا وَسَوِّفِي وَعِدِينَا وَلَا تَفِي

وَيُقَالُ عَلَّلَ الْحَقُّ — سَبَّحَانَهُ — مُوسَى بِالْوَعْدِ الَّذِي وَعَدَهُ بِأَنْ يُسْمِعَهُ مَرَّةً أُخْرَى
كَلَامَهُ ، وَذَلِكَ أَنَّهُ فِي الْمَرَّةِ الْأُولَى ابْتَلَاهُ بِالِاسْتِمَاعِ مِنْ غَيْرِ وَعَدَ ، فَلَا أَنْتَظَرُ وَلَا تَوْقِعُ
وَلَا أَمَلُ ، فَأَخَذَ سَمَاعُ الْخَطَابِ بِمَجَامِعِ قَلْبِ مُوسَى — عَلَيْهِ السَّلَامُ — فَمَلَقَ قَلْبَهُ بِالْمِيقَاتِ
الْمَعْلُومِ لِيَكُونَ تَأْمِيلُهُ تَعْلِيلًا لَهُ ، ثُمَّ إِنْ وَعَدَ الْحَقُّ لَا يَكُونُ إِلَّا صَدَقًا ، فَاطْمَأَنَّ قَلْبُ
مُوسَى — عَلَيْهِ السَّلَامُ — لِلْمِعَادِ ، ثُمَّ لَمَّا مَضَتْ ثَلَاثُونَ لَيْلَةً أَتَى كَمَا سَلَفَ الْوَعْدَ فَزَادَ لَهُ
عَشْرًا فِي الْمَوْعِدِ . وَالْمَطْلُ فِي الْإِنْجَازِ غَيْرُ مَحْبُوبٍ إِلَّا فِي سُنَّةِ الْأَحْبَابِ ، فَإِنَّ الْمَطْلَ عِنْدَهُمْ
أَشْهَى مِنَ الْإِنْجَازِ ، وَفِي قَرِيبٍ مِنْ هَذَا الْمَعْنَى أَنْشَدُوا :

أَقِيمِي لِعَمْرِكَ لَا تَهْجُرِينَا وَمَنْبِينَا الْمَنَى ، ثُمَّ امْطَلِينَا
عِدِينَا مَوْعِدًا مَا شِئْتِ إِنَّا نَحْبُ وَإِنْ مَطَلْتَ تَوَاعِدِينَا
فِي مَا تَنْجِزِي وَعَدِّكَ أَوْ فَاِنَا نَعِيشُ نَوْمِلُ فَيْكَ حِينَا

قوله جل ذكره : ❀ وقال موسى لأخيه هرون

اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ

سَبِيلَ الْمَفْسِدِينَ ❀

كَانَ هَارُونَ — عَلَيْهِ السَّلَامُ — حَمُولًا بِحَسَنِ الْخُلُقِ ؛ لَمَّا كَانَ الْمُرُورُ إِلَى فِرْعَوْنَ
اسْتَصْحَبَ مُوسَى — عَلَيْهِ السَّلَامُ — هَارُونَ ، فَقَالَ اللَّهُ — سَبَّحَانَهُ — : « أَشْرَكَ
فِي أَمْرِي » بَعْدَ مَا قَالَ : « أَخِي هَارُونَ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا » . وَلَمَّا كَانَ الْمُرُورُ إِلَى سَمَاعِ
الْخَطَابِ أَفْرَدَهُ عَنِ نَفْسِهِ ، فَقَالَ : « اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي » وَهَذَا غَايَةُ الْحَمْلِ مِنْ هَارُونَ وَنَهَايَةُ
النَّصِيرِ وَالرِّضَاءِ ، فَلَمْ يَقُلْ : لَا أَقِيمُ فِي قَوْمِكَ . وَلَمْ يَقُلْ : هَلَّا نَحْمَلُنِي مَعَ نَفْسِكَ كَمَا

استصحبتهى حال المرور إلى فرعون ؟ بل صبر ورضى بما لزم ، وهذه من شديديات بلاء
الأحباب ، وفي قريب منه أنشدوا :

قال لى من أحب والبين قد حلّ وفاقاً لفررتى وشهيقى :
ما ترى فى الطريق تصنع بعدى قلت : أبكى عليك طول الطريق

ثم إن موسى لما رجع من سماع الخطاب ، فرأى من قومه ما رأى من عبادة العجل
أخذ برأس أخيه يجره إليه حتى استلطفه هارون — عليه السلام — فى الخطاب ، فقال :
« يا ابن أم لا تأخذ بلحيتى ولا برأسى » .

ويقال لو قال هارون — عليه السلام : إن لم تعوضنى عما فاتنى من الصحبة فلا تعاتبنى فيما
لم أذنب فيه بحال ذرة ولا حبة .. لكان موضع هذه القالة .

ويقال الذنب كان من بنى إسرائيل ، والعتاب جرى مع هارون ، وكذا الحديث
والقصة ، فما كل من عصى وبنى استوجب العتاب ، فالعتاب ممنوع عن الأجانب .

قوله جل ذكره : ﴿ ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه
ربه قال رب أرنى أنظر إليك ،
قال لن ترانى ولكن انظر إلى
الجبل فإن استقر مكانه فسوف
ترانى ، فلما تجلّى ربه للجبل جعله
دكاً وخرّ موسى صعقاً ﴾

جاء موسى مجيء المشتاقين مجيء المهيمين ، جاء موسى بلا موسى ، جاء موسى
ولم يبق من موسى شىء لموسى . آلاف الرجال قطعوا مسافات طويلة فلم يذكروهم أحد ،
وهذا موسى خطا خطواتٍ فإلى القيامة يقرأ الصبيان : « ولما جاء موسى »

ويقال لما جاء موسى لميقاتِ باسطِ الحق — سبحانه — سقط بسمع الخطاب ،
فلم يتمالك حتى قال : « أرنى أنظر إليك » ، فإن غلبت الوجد عليه استنطقته بطلب
كمال الوصلة من الشهود ، وكذا قالوا :

وأبرحُ ما يكونُ الشوقُ يوماً إذا دنتُ الخيامُ من الخيام
 ويقال صار موسى — عليه السلام — عند سماع الخطاب بعين السكر فنطق ما نطق ،
 والسكران لا يُؤخذ بقوله ، ألا ترى أنه ليس في نص الكتاب معه عتاب بحرف ؟
 ويقال أخذته عِزَّةُ السَّمْعِ فخرج لسانه (١) عن طاعته جرياً على مقتضى ما صحبه من
 الأريحية وبسطِ الوصلة .

ويقال جمع موسى — عليه السلام — كلماتٍ كثيرةً يتكلم بها في تلك الحالة ؛ فإن
 في القصص أنه كان يتحمل في أيام الوعد كلمات الحق ، ويقول لمعارفه : ألكم حاجة إلى الله ؟
 ألكم كلام معه ؟ فأني أريد أن أمضى إلى مناجاته .

ثم إنه لما جاء وسمع الخطاب لم يذكر — مما دبره في نفسه ، وتحمله من قومه ، وجمعه
 في قلبه — شيئاً ولا حرفاً ، بل نطق بما صار في الوقت غالباً على قلبه ، فقال : ربُّ :
 أرني أنظر إليك ، وفي معناه أنشدوا :

فيا ليلَ كم من حاجةٍ لي مهمة إذا جئتُكم ليلي فلم أدرِ ماهياً

ويقال أشدُّ الخلقِ شوقاً إلى الحبيبِ أقربهم من الحبيب ؛ هذا موسى عليه السلام ، وكان
 عريق الوصلة ، واقعاً في محل المناجاة ، محذقة به سجوف التولى ، غالبية عليه بوادهُ الوجود ،
 ثم في عين ذلك كان يقول : « ربُّ أرني أنظر إليك » كأنه غائبٌ عن الحقيقة .
 ولكن ما ازداد القومُ شرباً إلا ازدادوا عطشاً ، ولا ازدادوا تيباً إلا ازدادوا شوقاً ، لأنه
 لا سبيل إلى الوصلة إلا بالسكال ، والحقُّ — سبحانه — يصونُ أسرار أصفياه عن
 مداخلة الملل (٢) .

ويقال نطق موسى عليه السلام بلسان الافتقار فقال : « ربُّ أرني أنظر إليك » ولأقلِّ

(١) تحليل القشيري لموقف الإفصاح الذي وقفه موسى بوضع كيف يلتبس هذا الباحث مبروا
 لشطحات الصوفية — بطريق غير مباشر ، وبمزو ذلك تارة للسكر الروحي وتارة لوقوع العبد تحت تأثير
 العزة الإلهية ، فيخرج اللسان عن طاعته .

(٢) وفي ذلك أنشدوا :

فما مل ساقينا وما مل شارب عتار لحاظ كأسه يسلب البيا

من نظرة — والعبد قتيل هذه القصة — فقبول الردِّ، وقيل له : « لن ترانى » وكذا قهر
الأحباب ولذا قال قائلهم :

جَوْرُ الهوى أحسن من عدِّله ويخله أظرف من بذله

ويقال لما صرَّح بسؤال الرؤية ، وجهر صريحاً ردُّ صريحاً فقبل له : « لن ترانى » ،
ولما قال نبياً — صلى الله عليه وسلم — بسرِّه في هذا الباب ، وأشار إلى السماء منتظراً الرد
والجواب من حيث الرمز نزل قوله تعالى : « قد نرى تقلب وجهك في السماء فلنولينك قبلة
ترضاها » (١) فردّه إلى شهود الجهات والأطلال إشارة إلى أنه أعزُّ من أن يطمح إلى شهوده
— اليوم — طرفٌ ، بل الأخطأ مصروفة موقوفة — اليوم — على الأغيار (٢) .

ويقال لما تمتَّ همتُه إلى أسنى المطالب — وهى الرؤية — قوبل « بلنْ » ولما رجع إلى
الخلق وقال للخضر « هل أتبعك على أن تُعلِّمَنِي مما علمت رشداً » ، قال الخضر : « إنك لن
تستطيع معي صبراً » (٣) فقابلته بلنْ ، فصار الردُّ موقوفاً على موسى — عليه السلام من الحق
ومن الخلق ، ليكون موسى بلا موسى ، ويكون موسى صافياً عن كل نصيب لموسى من موسى ،
وفى قريب منه أنشدوا :

(.....) (٤) نحنُ أهلُ منازلٍ أبداً غرابُ البينِ فينا ينشق

ويقال طلب موسى الرؤية وهو بوصف التفرقة فقال : « ربُّ أرني أنظر إليك » فأجيب
بلن لأن عين الجمع أتم من عين الفرق . فزع موسى حتى خرَّ صعقاً ، والجبل صار دكاً .
ثم الروح بعد وقوع الصعقة على القلب مكاشفته بما هو حقائق الأحدية ، ويكون الحقُّ — بعد
امتحاء معالم موسى — خيراً لموسى من بقاء موسى لموسى ، فعلى الحقيقة : شهود الحقائق بالحقِّ
أتمُّ من بقاء الخلق بالخلق ، كذا قال قائلهم :

(١) آية ١٤٤ سورة البقرة .

(٢) من هذا — وما أوضحه في رسالته — نعرف أن التشبُّر لا يرى بجواز رؤيته الله بالبصر
في هذه الدنيا .

(٣) آية ٦٧ سورة الكهف .

(٤) هنا لفظتان مطوستان ونعرف أنهما «أبني أبينا ...» .

ولوجهها من وجهها قرأ ولعينها من عينها كحل

ويقال البلاء الذي ورد على موسى بقوله : « فإن استقر مكانه فسوف تراني » ، ولما تجلَّى ربه للجبل جعله دكاً ، أتم وأعظم منه قوله : « لن تراني » لأن ذلك صريح في الرد ، وفي اليأس راحة . لكنه لما قال فسوف أطمعه فيها منعه فلما اشتد موقفه جعل الجبل دكاً ، وكان قادراً على إمساك الجبل ، لكنه قهر الأحياء الذي به جرت سنتهم .

ويقال في قوله : « أنظر إلى الجبل » بلاء شديد لموسى لأنه نفى عن رؤية مقصوده ومُنِّيَ برؤية الجبل ، ولو أُذِنَ له أن يُعْمِضَ جفنه فلا ينظر إلى شيء بعدما بقي عن مراده من رؤيته لكان الأمر أسهل عليه ، ولكنه قال له : « لن تراني ولكن أنظر إلى الجبل » .

ثم أشد من ذلك أنه أعطى الجبل التجلي ، فالجبل رآه وموسى لم يره ، ثم أمر موسى بالنظر إلى الجبل الذي قدم عليه في هذا السؤال ، وهذا — والله — لصعب شديد !! ولكن موسى لم يناع ، ولم يقل أنا أريد النظر إليك فإذا لم أرك لا أنظر إلى غيرك بل قال : لا أرفع بصري عما أمرتني بأن أنظر إليه ، وفي معناه أنشدوا :

أريدُ وصاله ويريد هجرى فأترك ما أريد لما يريد

ويقال بل الحق سبحانه أراد بقوله : « ولكن انظر إلى الجبل » تداركه قلب موسى — عليه السلام — حيث لم يترك على صريح الرد بل علله برفق كما قيل :

فتريني أفنى قليلاً قليلاً

ويقال لما ردَّ موسى إلى حال الصحو وأفاق رجع إلى رأس الأمر فقال : « تبتُّ إليك » يعني إن لم تكن الرؤية هي غايه المرتبة فلا أقل من التوبة ، فقيل — تعالى — لسمو همته إلى الرتبة العلية .

قوله جل ذكره : ﴿ تَبَّتْ إِلَيْكَ ﴾

هذه إناخة بعقوة العبودية ، وشرط الإنصاف ألا تبرح محل الخدمة وإن حيل بينك وبين وجود القرية ؛ لأن القرية حظُّ نفسك ، والخدمة حقُّ ربك ، وهي تم بالألا تكون بحظ نفسك .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ يَا مُوسَى إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ
بِرِسَالَتِي وَبِكَلَامِي فَخُذْ مَا آتَيْتُكَ
وَكنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴾

هذا الخطاب لِتَدَارُكِ قَلْبِ مُوسَى — عَلَيْهِ السَّلَامُ — بِكُلِّ هَذَا الرَّفِّقِ ، كَأَنَّهُ قَالَ :
يَا مُوسَى ، إِنِّي مَنَعْتُكَ عَنْ شَيْءٍ وَاحِدٍ وَهُوَ الرَّؤْيِيَّةُ ، وَلَكِنِّي خَصَصْتُكَ بِكَثِيرٍ مِنَ الْفَضَائِلِ ،
اصْطَفَيْتُكَ بِالرِّسَالَةِ ، وَأَكْرَمْتُكَ بِشَرَفِ الْحَالَةِ ، فَاشْكُرْ هَذِهِ الْجَمْلَةَ ، وَاعْرِفْ هَذِهِ النِّعْمَةَ ،
وَكنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ ، وَلَا تَتَعَرَّضْ لِمَقَامِ الشَّاكِرِ ، وَفِي مَعْنَاهُ أَنْشُدُوا :

إِنْ أَعْرَضُوا فَهَمِ الَّذِينَ تَعَطَّفُوا وَإِنْ جَنَوْا فَاصْبِرْ لِمَنْ إِنْ أَخْلَفُوا

وَفِي قَوْلِهِ سَبْحَانَهُ : ﴿ وَكنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴾ إِيضًا لَطِيفَةٌ كَأَنَّهُ قَالَ : لَا تَسْكُنْ مِنَ
الشَّاكِرِينَ ، أَيْ إِنْ مَنَعْتُكَ عَنْ سُؤْلِكَ ، وَلَمْ أُعْطِكَ مَطْلُوبَكَ فَلَا تَشْكُرْنِي إِذَا انصَرَفْتَ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ
مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ ﴾

وَفِي الْأَثَرِ : أَنَّ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَسْمَعُ صَرِيرَ الْقَلَمِ ، وَفِي هَذَا نَوْعٍ لَطِيفٍ لِأَنَّهُ إِنْ
مَنَعَ مِنْهُ النَّظْرَ أَوْ مَنَعَهُ مِنَ النَّظْرِ فَقَدْ عَلَّمَهُ بِالْأَثَرِ (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ فَخُذْهَا بِقُوَّةٍ ﴾

فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ الْأَخْذَ يُشِيرُ إِلَى غَايَةِ الْقُرْبِ ، وَالْمُرَادُ هَاهُنَا صِفَاءُ الْحَالِ ، لِأَنَّ قُرْبَ
الْمَسْكَانِ لَا يَبْصَحُ عَلَى اللَّهِ سَبْحَانَهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأْمُرْ قَوْمَكَ يَا خُدَّيْ بِأَحْسَنِهَا ﴾

فَرَّقَ بَيْنَ مَا أَمَرَ بِهِ مُوسَى مِنَ الْأَخْذِ وَبَيْنَ مَا أَمَرَهُ أَنْ يَأْمُرَ بِهِ قَوْمَهُ مِنَ الْأَخْذِ ، أَخْذُ
مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ الْحَقِّ عَلَى وَجْهِهِ مِنْ تَحْقِيقِ الزَّلْفَةِ وَتَأْكِيدِ الْوَصْلَةِ ، وَأَخْذُهُمْ أَخْذُ قَبُولِ
مِنْ حَيْثُ التَّرَامِ الطَّاعَةِ ، وَشَتَانِ مَا هِيَ ! .

(١) نلاحظ أن القشيري كان ممتعاً أشد ما يكون الإمتاع حين استغل موقف شهود موسى استغلالاً

جيداً أو شك أن يحيط بكل جوانب هذه اللحظات الحاسمة في الحياة الروحية ، فاجتمعت إشاراتُه لتكون
درساً في غاية الدقة والإفادة .

قوله : « بأحسنها » بمعنى بِحُسْنِهَا ، ويحتمل أن تكون الهمزة للمبالغة يعنى : بأحسنها
ألا تخرج على تأويل وارجع إلى الأولى (١)

قوله جل ذكره : ﴿ سَارِيكُمْ دَارِ الْفَاسِقِينَ ﴾

يعنى عليها غُبرَةُ العقوبة ، خاوية على عروشها ، ساقطة على سقوفها ، مُنهدَّ بنياتها ،
عليها قَتْرَةُ العقاب .

والإشارة من دار الفاسقين إلى النفوس المتابعة للشهوات ، والقلوب التى هى معادن المنى
وفاسد الخطرات ، فإنَّ الفِسْقَ يوجب خرابَ المحل الذى يجرى فيه ؛ فن جرى على نفسه
فِسْقٌ خربت نفسه . وآية خراب النفوس انتفاء ما كان عليها وفيها من سكان الطاعات ،
فكما تتمطل المنازل عن قطنها إذا تداعت للخراب فكذلك إذا خربت النفوس بعمل المعاصى
فتنتفى عنها لوازم الطاعات ومعتادها ، فبعد ما كان العبد يتيسر عليه فعل الطاعات لو ارتكب
شيئاً من المحظورات يشق عليه فعل العبادة ، حتى لو خُبرَ بين ركعتي صلاة وبين مقاساة كثيرٍ
من المشاق آثر تحمل المشاق على الطاعة . . وعلى هذا النحو ظلم القلوب وفسادها فى إيجاب
خراب محالها .

قوله جل ذكره : ﴿ سَأَصْرَفُ عَنْ آيَاتِي الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ

فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَإِنْ يَرَوْا

كُلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا ﴾

سَأَحْرِمُ الْمُتَكَبِّرِينَ بَرَكَاتِ الْإِتْبَاعِ حَتَّى لَا يَقَابِلُوا الْآيَاتِ الَّتِي يُكَاشِفُونَ بِهَا بِالْقَبُولِ ،
وَلَا يَسْمَعُوا مَا يُخَاطَبُونَ بِهِ بِسْمِ الْإِيمَانِ .

والتكبر جحد الحق — على لسان العلم ، فَمَنْ جَحَدَ حَقَائِقَ الْحَقِّ فَجُحُودُهُ تَكْبَرُهُ
واعتراضه على التقدير مما يتحقق جحوده فى القلب .

(١) بوجه القشبرى هذه الإشارة نحو موضوع الرخص ، فمن المعلوم أنه يرى ان من الأفضل الا يلجا
للريد للرخصة ، وفعل الأولى عنده هو ترك الرخصة لأنها للمستضعفين وأرباب الحوائج والأشغال من
الكافة ، والريد لا حاجة له ولا شغل إلا لربه وبره .

ويقال التكبر توهم استحقاق الحق لك .

ويقال من رأى لنفسه قيمة في الدنيا والآخرة فهو متكبر .

ويقال من ظن أن شيئاً منه أو له أو إليه — من النفي والإثبات — إلا على وجه

الاكتساب فهو متكبر .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ

سَبِيلًا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الغَىِّ يَتَّخِذُوهُ

سَبِيلًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا

وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ * وَالَّذِينَ كَذَّبُوا

بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الآخِرَةِ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ

هَلْ يَجْزُونَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ *

تبيّن بهذا أنه لا يكفي شهود الحق حقاً وشهود الباطل باطلاً بل لا بد من شهود الحق

من وجود التوفيق للحق ، ومنع شهود الباطل من وجود العصمة من اتباع الباطل .

ويقال إن الجاحد للحق — مع تحققه به — أقبح حالة من الجاهل به المتصّر في تعريفه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاتَّخَذَ قَوْمُ موسى مِنْ بَعْدِهِ مِنْ

حُلِيِّهِمْ عِجَلًا جَسَدًا لَهُ خُورٌ *

لم يُظهِرْ قلوبهم — في ابتداء أحوالهم — عن توهم الظنون ، ولم يتحققوا بخصائص القِدَمِ

وشروط الحدوث ، فعثرت أقدام فكرهم في وهاد المغاليط لما سلكوا المسير .

ويقال إن أقواماً رضوا بالعجل أن يكون معبودهم متى تشم أسرارهم نسيم^(١) التوحيد ؟

هيات لا لا ولا من لاحظ جبريل وميكائيل والعرش أو الثرى ، أو الجن أو الورى .

وإن من لحقه ذلك أو وجد من قبيل ما يقبل نعوت الحدثنان ، أو صح في التجويز أن ترتقى

إليه صواعد التقدير وشرائط الكيفية فغير صالح لاستحقاق الإلهية .

(١) وردت (تشيم) وهي خطأ في النسخ .

ويقال شتان بين أمة وأمة ! أمة خرج نبيهم عليه السلام من بينهم أربعين يوماً فعبدوا العجل ، وأمة خرج نبيهم — عليه السلام — من بينهم وأتى نيف وأربعمئة سنة فن ذكر بين أيديهم أن الشمس والأقمار أو شيئاً من الرسوم والأطلال تستحق الإلهية أحرقوه بهمهم .

ويقال لا فصل بين الجسم والجسد ، فكما لا يصلح أن يكون المعبود جسماً لا يصلح أن يكون متصفاً بما في معناه ، ولا أن يكون له صوت فإن حقيقة الأصوات مُصَاكَّةُ الأجرام الصلبة ، والتوحيد الأزلي ينافي هذه الجملة .

ويقال أَجْهَلُ بَقْوِمِ آمَنُوا بِأَنْ يَكُونَ مَصْنُوعُهُمْ مَعْبُودَهُمْ ! ولولا قهر الربوبية وأنه تعالى يفعل ما يشاء — فأى عقل يُقِرُّ مثل هذا التلبيس ؟

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يَكْلَمُهُمْ وَلَا يَهْتَدِيهِمْ سَبِيلاً اتَّخَذُوهُ وَكَانُوا ظَالِمِينَ ﴾

جعل من استحقاقه^(١) نعوت الإلهية صحة الخطاب وأن تكون منه الهداية ، وهذا يدل على استحقاق الحق بالنعوت^(٢) بأنه متكلمٌ في حقائق آزاله ، وأنه متفرّد بهداية العبد لا هادي سواه . وفيه إشارة إلى مخاطبة الحق — سبحانه — وتكليمه مع العبد ، وإنَّ الملوك إذا جلت رتبهم استنكفوا أن يخاطبوا أحداً بلسانهم حتى قال قائمهم :

وَمَا عَجَبٌ تَنَاسَى ذِكْرَ عَبْدٍ عَلَى الْمَوْلَى إِذَا كَثُرَ الْعَبِيدُ

ويخلاف هذا أجرى الحق — سبحانه — سنته مع عباده المؤمنين ، أما الأعداء فيقول لهم : « اخسئوا فيها ولا تكلمون »^(٣) وأما المؤمنون فقال صلى الله عليه وسلم : « ما منكم إلا يكلمه ربه ليس بينه وبينه ترجمان »^(٤) ، وأنشدوا في معناه .

وما تزدهينا الكبرياء عليهم إذا كلمونا أن نكلهم مرّداً

(١) وردت (استحقاقهم) وهي خطأ في النسخ .

(٢) يشير القشيري بذلك إلى معارضة المعتزلة الذين ينفون الصفات الإلهية منعاً للتمدد ، واقتضاء

حامل ومحمول .

(٣) آية ١٠٨ سورة المؤمنون .

(٤) في رواية مسلم عن عدى بن حاتم قال رسول الله (ص) :

« ما منكم من أحد إلا سبكه الله ليس بينه وبينه ترجمان » ص ٧٠٣ - ٢ ط الحاي .

قال تعالى : « قل لو كان البحر مداداً لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي ولو جئنا بمثله مدداً » (١)

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَمَّا سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ
قَدْ ضَلُّوا قَالُوا لَئِن لَّمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ
لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾

حين تحققوا بقبوح صنيعهم تَجَرَّعُوا كَاسَاتِ الْأَسْفِ نَدَمًا ، واعترفوا بأنهم خَسِرُوا إن لم يتداركهم من الله جميل لُطْفِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانَ
أَسْفًا قَالَ بَشَرَا خَلَقْتُمُونِي مِنْ بَعْدِي
أَعَجِبْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ ﴾

لو وجد موسى قومه بألف ألف وفاقي لكان متنعض العيش لِمَا مَنَى بِهِ مِنْ حَرَمَانَ سَمَاعِ
الخطاب والرد إلى شهود الأغيار . . فكيف وقد وجد قومه قد ضلوا وعبدوا العجل ؟ !
ولا يُدْرِي أَيُّ الْمَحْنِ كَانَتْ أَشَدَّ عَلَى مُوسَى :

أفقدان سماع الخطاب ؟ أو بقاءه عن سؤال الرؤية ؟ أو مشاهد من افتنان بني اسرائيل ،
واستيلاء الشهوة على قلوبهم في عبادة العجل ؟ سبحان الله ! ما أشدَّ بلاهه على أوليائه !

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَلْقَى الْأَلْوَابِحَ وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ
يَجْرُهُ إِلَيْهِ قَالَ ابْنَ أُمَّ إِنَّ الْقَوْمَ
اسْتَضَعَفُونِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي
فَلَا تُشْمِتْ بِي الْأَعْدَاءَ وَلَا تَجْعَلْنِي
مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ قال رب اغفر لي
ولأخي وأدخلنا في رحمتك وأنت
أرحم الراحمين ﴾

(١) آية ١٠٩ سورة الكهف .

إن موسى عليه السلام وإن كان سَمِعَ من الله قِتْنَ قومه فإنه لما شَاهَدَهُمْ أَثَرَتِ فِيهِ
المشاهدةُ بما لم يؤثر فيه السماعُ ، وإن عِلِمَ قطعاً أنه تأثر بالسماع إلا أن للمعانيمة تأثيراً آخر .

ثم إن موسى لما أخذ برأس أخيه يجره إليه استلطفه هارونُ في الخطاب .

فقال : « يا ابنَ أُمِّ » فَذَكَرَ الْأُمَّ هُنَا لِلإسْتِرْفَاقِ وَالإسْتِرْحَامِ .

وكذلك قوله : « لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي » يريد بهذا أنه قد توالَت المحنُ عليَّ فَذَرَنِي
وما أنا فيه ، ولا تَزِدْ في بلائي ، خلقتني فيهم فلم يستنصحنوني .. وتلك على شديدة . ولقيتُ
بعَدَكَ منهم ما ساءني ، ولقد علمت أنها كانت على عظمة كبيرة ، وحين رجعت أخذت
في عتابي وجر رأسي وقصدت ضربني ، وكنت أود منك تسليتي وتعزيتي . فرفقاً بي
ولا تُشْمِتْ بي الأعداء ، ولا تضاعفْ عليَّ البلاء .

وعند ذلك رقَّ له موسى — عليه السلام ، ورجع إلى الإبتهال . إلى الله والسؤال بنشر
الافتقار فقال : « ربُّ اغفر لي ولأخي وأَدْخِلْنَا فِي رَحْمَتِكَ » وفي هذا إشارة إلى وجوب
الاستغفار على العبد في عموم الأحوال ، والتحقق بأنَّ له — سبحانه — تعذيبَ البريء ؛
إذ الخلقُ كُلُّهُمْ مِلْكُهُ ، وَتَصَرَّفُ الْمَالِكِ فِي مِلْكِهِ نَافِذٌ .

ويقال : ارتكابُ الذَّنْبِ كان من بني إسرائيل ، والاعتذارُ كان من موسى وهارون
عليهما السلام ، وكذا الشرط في باب خلوص العبودية .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سِينًا لَهُمْ

غَضَبٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَذِلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ

الدنيا وكذلك نجزي المفترين ﴿

يعنى إن الذين اتخذوا العجلَ معبوداً سَيَنَالُهُمْ فِي مُسْتَقْبَلِ أحوالهم جزاء أعمالهم . والسين

في قوله « سينالهم » للاستقبال ، ومن لا يضره عصيان العاصين لا يبالي بتأخير العقوبة عن
الحال ، وقرئ بين الإمهال والإهال ، والحق — سبحانه — يمهل ولكنه لا يهمل ، ولا ينبغي
لِمَنْ يذنبُ ثم لا يُؤْخَذُ فِي الْحَالِ أَنْ يَعْتَرَّ بِالِإِمْهَالِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا

مِنْ بَعْدَهَا وَأَمَّنُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ
بَعْدَهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ❀

وَصَفَّهِمْ بِالتَّوْبَةِ بَعْدَ عَمَلِ السَّيِّئَاتِ ثُمَّ بِالْإِيمَانِ بَعْدَهَا ، ثُمَّ قَالَ : « مِنْ بَعْدَهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ » .
وَالْإِيمَانُ الَّذِي هُوَ بَعْدَ التَّوْبَةِ يَحْتَمِلُ أَنْ يَأْمَنُوا بِأَنَّهُ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ ، أَوْ أَنْ يَأْمَنُوا بِأَنَّ الْحَقَّ سَبَّحَانَهُ لَمْ يُضِرَّهُ
عَصْيَانٌ ، أَوْ أَنْ يَأْمَنُوا بِأَنَّهُمْ لَا يَنْجُونَ بِتَوْبَتِهِمْ مِنْ دُونِ فَضْلِ اللَّهِ ، أَوْ أَنْ يَأْمَنُوا أَيْ عَدُّوا مَا سَبَقَ
مِنْهُمْ مِنْ تَقْضِ الْعَهْدِ شِرًّا كَأَنَّ .

وَيُقَالُ اسْتَدَامُوا بِالْإِيمَانِ فَكَانَ مَوَافَاتِهِمْ عَلَى الْإِيمَانِ .

أَوْ أَنْ يَأْمَنُوا بِأَنَّهُمْ لَوْ عَادُوا إِلَى تَرْكِ الْعَهْدِ وَتَضْيِيعِ الْأَمْرِ سَقَطُوا مِنْ عَيْنِ اللَّهِ ، إِذْ لَيْسَ
كُلُّ مَرَّةٍ تَسْلَمُ الْجُرَّةُ .

قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : ❀ وَلَمَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضَبُ

أَخَذَ الْأَلْوَاحَ وَفِي نُسخَتِهَا هُدًى

وَرَحْمَةً لِلَّذِينَ هُمْ لِربِّهِمْ يَرْهَبُونَ ❀

تَشِيرُ إِلَى حَسَنِ إِمْهَالِهِ — سَبَّحَانَهُ — لِلْعَبْدِ إِذَا تَغَيَّرَ عَنْ حَدِّ التَّمْيِيزِ ، وَغَلَبَ عَلَيْهِ

مَا لَا يَطِيقُ رَدَّهُ مِنْ بَوَادِهِ الْغَيْبِ .

وَإِذَا كَانَتْ حَالَةُ الْأَنْبِيَاءِ — عَلَيْهِمُ السَّلَامُ — أَنَّهُ يَغْلِبُهُمْ مَا يَعْظُمُهُمْ عَنِ الْإِخْتِيَارِ

فَكَيْفَ الظَّنُّ بِمَنْ دُونِهِمْ (١) ؟

قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : ❀ وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا

لَمِيقَاتِنَا فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ قَالَ رَبِّ

لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلُ وَإِيَّايَ

أَتَهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الشُّفَهَاءُ مِنَّا ؟ إِنَّ

هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَنْ تَشَاءُ

وَتَهْدِي مَنْ تَشَاءُ ، أَنْتَ وَلِيُّنَا ،

فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ

الْغَافِرِينَ ❀

(١) يَسْتَشْفَعُ الْقَشِيرِيُّ لِلْوَالِي إِذَا خَرَجَ عَنْ حَدِّ التَّمْيِيزِ إِنْ كَانَ صَادِقًا وَوَلَهُ عَذْرُ .

شَتَّانَ بَيْنَ أُمَّةٍ وَأُمَّةٍ ، أُمَّةٌ يَخْتَارُهُمْ نَبِيُّهُمْ — عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَبَيْنَ أُمَّةٍ اخْتَارَهَا الْحَقُّ —
سُبْحَانَهُ ، فَقَالَ : « وَلَقَدْ اخْتَرْنَاكُمْ عَلَى عِلْمٍ عَلَى الْعَالَمِينَ » (١) .

الَّذِينَ اخْتَارَهُمْ مُوسَى قَالُوا : « أَرِنَا اللَّهُ جَهْرَةً حَتَّى أَخَذْتَهُمُ الصَّاعِقَةُ » وَالَّذِينَ اخْتَارَهُمُ
الْحَقُّ — سُبْحَانَهُ — قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِمْ : « وَجُوهٌ يُؤْمِنُونَ نَاضِرَةٌ إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ » (٢) .

وَيُقَالُ إِنَّ مُوسَى — عَلَيْهِ السَّلَامُ — جَاهِرَ الْحَقَّ — سُبْحَانَهُ — بِنِعْمَتِ التَّحْقِيقِ وَفَارَقَ
الْحِشْمَةَ وَقَالَ صَرِيحًا : « إِنَّهُ هِيَ إِلَّا فَتَنَتْكَ » ثُمَّ وَكَلَّ (٣) الْحَكَمَ إِلَيْهِ فَقَالَ : « تُضِلُّ بِهَا مَنْ
تَشَاءُ وَتَهْدِي مَنْ تَشَاءُ » ثُمَّ عَقَّبَهَا بِبَيَانِ التَّضَرُّعِ فَقَالَ : « فَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا » ، وَلَقَدْ قَدَّمَ
الِثْنَاءَ عَلَى هَذَا الدُّعَاءِ فَقَالَ : « أَنْتَ وَلَيْنَا فَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا » .

قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : ﴿ وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ إِنَّكَ أَنتَ عِنْدَ عَيْنِ رَبِّكَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَائِمًا وَقَاعْبَادًا وَرُكُوعًا وَسُجُودًا وَبِالْحَمْدِ كُنَّ عِنْدَ رَبِّكَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ أَكْبَرُ »
وَفِي الْآخِرَةِ ﴿

نَطَقَ بِلِسَانِ التَّضَرُّعِ وَالِابْتِهَالِ حَيْثُ صَفَّى إِلَيْهِ الْحَاجَةَ ، وَأَخْلَصَ لَهُ فِي السُّؤَالِ فَقَالَ :
« وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ إِنَّكَ أَنتَ عِنْدَ عَيْنِ رَبِّكَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَائِمًا وَقَاعْبَادًا وَرُكُوعًا وَسُجُودًا وَبِالْحَمْدِ كُنَّ عِنْدَ رَبِّكَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ أَكْبَرُ » .

وَفِي هَذِهِ إِشَارَةٌ إِلَى تَخْصِيفِ نَبِيِّنَا — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — فِي التَّبَرُّيِّ مِنَ الْحَوْلِ وَالْقُوَّةِ
وَالرَّجُوعِ إِلَى الْحَقِّ لِأَنَّ مُوسَى — عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ : « وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ . . . » وَنَبِينَا
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « لَا تَسْكُنْ إِلَى نَفْسِ طَرْفَةِ عَيْنٍ » وَلَا أَقْلَ مِنْ ذَلِكَ ، وَقَالَ :
« وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ » ثُمَّ زَادَ فِي ذَلِكَ حَيْثُ قَالَ : « لَا أَحْصِي ثَنَاءَ عَلَيْكَ » (٤) .

(١) آية ٣٢ سورة الذخآن وللقصود أمة للصطفى صلى الله عليه وسلم .

(٢) آية ٢٢ سورة القيامة .

(٣) وردت (وقل) والصواب أن تكون (وكل) لما به الحكم .

(٤) قال صلى الله عليه وسلم : « اللهم اكفني كفاة الوليد ، ولا تسكنني إلى نفسي طرفة عين ،

وجبت وجهي إليك ، وألجأت ظهري إليك ، لا ملجأ ولا منجى منك إلا إليك » .

اللهم اكفني كفاة الوليد — جعلها النبي (ص) لبعض أصحابه ، للشيخين من حديث البراء . اللهم

امتني بسمي وبصري : الترمذي ، والحاكم عن أبي هريرة « ولا تسكنني إلى نفسي طرفة عين » الحاكم

من حديث أنس قال : صحیح علی شرط الشیخین ، وعلمه صلى الله عليه وسلم لا بنته الزهراء .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّا هُدُّنَا إِلَيْكَ ﴾

أى مِلْنَا إِلَى دِينِكَ ، وَصِرْنَا لَكَ بِالْكَلِيَّةِ ، من غير أن نترك لأنفسنا بقية .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ

وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ ﴾

وفي هذا لطيفة ؛ حيث لم يقل : عَذَابِي لَا أُخْلِي مِنْهُ أَحَدًا ، بل علقه على المشيئة .

وفيه أيضاً إشارة ؛ أن أفعاله — سبحانه — غير مُعَلَّاة بِأَكْسَابِ الْخَلْقِ ؛ لأنه لم يقل :

عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ الْعَصَاةَ بَلْ قَالَ : « من أشاء » ؛ وفي ذلك إشارة إلى جواز الغفران لمن أراد

لأنه قال : « أُصِيبُ بِهِ مِنْ أَشَاءُ » فإذا شاء ألا يصيب به أحداً كان له ذلك ، وإلا لم يكن

حينئذ مختاراً .

ثم لما انتهى إلى الرحمة قال : « وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ » لم يُعَلِّقْهَا بِالمشيئة ؛ لأنها

نفس المشيئة ولأنها قديمة ، والإرادة لا تتعلق بالقديم . فلما كان العذاب من صفات الفعل علقه

بالمشيئة ، بعكس الرحمة لأنها من صفات الذات .

ويقال في قوله تعالى : « وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ » مجالٌ لِأَمَالِ الْعَصَاةِ ؛ لأنهم وإن لم يكونوا

من جملة المطيعين والعابدن والعارفين فهم « شئ » (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ فَسَأْ كُتِبَ عَلَيْهَا لِلَّذِينَ يُتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ

الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ ﴾

أى سأوجبها لهم ، فيجب الثواب للمؤمنين من الله ولا يجب لأحدٍ شئ على الله إذ لا يجب

عليه شئ لِعِزَّةِ فِي ذَاتِهِ (٢) .

قوله ها هنا : « لِلَّذِينَ يُتَّقُونَ » أى يجتنبون أن يروا الرحمة باستحقاقهم ، فإذا اتقوا

هذه الظنون ، وتيقنوا أن أحكامه ليست معللةً بِأَكْسَابِهِمْ — استوجبوا الرحمة ،

ويحكم بها لهم .

(١) أى ضمن (شئ) التى فى الآية « وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ » .

(٢) أى بخلاف المعتزلة الذين يقولون بالوجوب (على) الله ، وشتان بين الوجوب (من) الله

والوجوب (عليه) ؛ فالوجوب من الله فضل ، والوجوب على الله إزام .

« والذين هم بآياتنا يؤمنون » أى بما يكشفهم به فى الأنظار مما يقفون عليه بوجوه الاستدلال ، وبما يلاطفهم به فى الأسرار مما يجدونه فى أنفسهم من فنون الأحوال .

قوله جل ذكره : ﴿ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ ﴾

أظهر شرف المصطفى — صلى الله عليه وسلم — بقوله : « النبي الأمي » أى أنه لم يكن شىء من فضائله وكمال علمه وتبؤه إلى تفصيل شرعه من قبيل نفسه ، أو من تعلمه وتكلفه ، أو من اجتهاده وتصرفه . . بل ظهر عليه كل ما ظهر من قبله — سبحانه — فقد كان هو أمياً غير قارىء للكتب ، ولا متتبع للسير .

ثم قال : « يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر » : والمعروف هو القيام بحق الله ، والمنكر هو البقاء بوصف الحظوظ وأحكام الهوى ، والتعريج فى أوطان المنى ، وما تصوّره للعبد تزويرات الدعوى^(١) . والفاصل بين الجسمين ، والمميز بين القسمين — الشريعة ، فالحسن من أفعال العباد ما كان بنعت الإذن من مالك الأعيان فلهم ذلك ، والقبیح ما كان موافقاً للهوى^(٢) والزجر فليس لهم فعل ذلك .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ ﴾

الإصر الثقل ، ولا شىء أثقل من كد التدبير ، فمن ترك كد التدبير إلى روح شهود التقدير ، فقد وضع عنه كل إصر ، وكفى كل وزر وأمر .
والأغلال التى كانت عليهم هى ما ابتدعوه من قبل أنفسهم باختيارهم فى التزام طاعات

(١) يقصد بها دعوى النفس أنها على شىء ، وذلك زور وباطل .

(٢) وردت (الهنى) وهى خطأ فى النسخ .

الله ما لم يُفترض عليهم ، فَوَكَّلُوا إِلَىٰ حَوْلِهِمْ وَمُتَّبِعِيهِمْ فِيهَا ، فَأَهْلَوْهَا ، وَنَقَضُوا عَهْدَهُمْ .
 وَمَنْ لَقِيَ — بِخِصَائِصِ الرِّضَا — مَا تَجْرِي بِهِ الْمَقَادِيرُ ، وَشَهِدَ الْحَقَّ فِي أَجْنَاسِ
 الْأَحْدَاثِ — فَقَدْ خُصَّ بِكُلِّ نِعْمَةٍ وَفَضْلٍ .

قوله جل ذكره : ﴿ فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ
 وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنزِلَ مَعَهُ
 أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾

اعترف لهم^(١) بنصرة الرسول — صلى الله عليه وسلم — وإلا فالنبي صلى الله عليه وسلم
 كان الله حسيبه ، وَمَنْ كَانَ اسْتِقْلَالَهُ بِالْحَقِّ لَمْ يَقِفْ انْتِعَاشَهُ عَلَىٰ نَصْرَةِ الْخَلْقِ .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ
 إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ
 وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ
 فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ
 الَّذِي يَأْمُرُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ ، وَاتَّبِعُوهُ
 لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴾

صَرَخْ بِمَا رَقَيْتُنَاكَ إِلَيْهِ مِنَ الْمَقَامِ ، وَأَفْصِحْ عَمَّا لَقِينَاكَ بِهِ مِنَ الْإِكْرَامِ ، قُلْ إِنِّي إِلَىٰ
 جَمَاعَتِكُمْ مُرْسَلٌ ، وَعَلَىٰ كَافَتِكُمْ مُفَضَّلٌ ، وَدِينِي — لِيَنْ نَظَرَ وَاعْتَبَرَ ، وَفَكَّرَ
 وَسَبَّرَ — مُفَضَّلٌ . فَالْهُيَ الَّذِي لَا شَرِيكَ لَهُ يَنَازِعُهُ ، وَلَا شَبِيهَ يُضَارِعُهُ لَهُ حَقُّ
 التَّصَرُّفِ فِي مُلْكِهِ بِمَا يَرِيدُ مِنْ حَكْمِهِ . وَمِنْ جَمَلَةِ مَا حَكَمَ وَقَضَى ، وَنَفَذَ بِهِ التَّقْدِيرَ
 وَأَمَضَى — إِرْسَالِي إِلَيْكُمْ لِتَطِيعُوهُ فِيمَا يَأْمُرُكُمْ ، وَتَحْذَرُوا مِنْ ارْتِكَابِ مَا يَزِجُكُمْ .
 وَإِنَّ عَمَّا أَمَرَكُمْ بِهِ أَنَّهُ قَالَ لَكُمْ : آمِنُوا بِالنَّبِيِّ الْأُمِّيِّ ، وَاتَّبِعُوهُ لَتُفْلِحُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ،
 وَتَسْتَوْجِبُوا الزُّلْفَىٰ وَالْحَسَنَىٰ ، وَتَتَخَلَّصُوا مِنَ الْبَلْوَىٰ وَالْهَوَىٰ .

(١) (اعترف لهم) أى عرف لهم هذا العمل وأشاد به .

قوله جل ذكره : ﴿وَمِن قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْتَدُونَ
بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾

هم الذين سبقت لهم العناية ، وصدقت فيهم الولاية فبقوا على الحق من غير
تحريف ولا تحويل ، وأدركتهم الرحمة السابقة ، فلم تنطرق إليهم مفاجأة تغيير ،
ولا خفي^ة تبديل .

قوله جل ذكره : ﴿وَقَطَعْنَا مِنْهُ اثْنَيْ عَشَرَ نَبِطًا
أُمَّمًا وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ إِذِ اسْتَسْقَاهُ
قَوْمُهُ أَنْ يَضُرِبْ بِعَصَاكَ الْحِجْرَ
فَانبَجَسْتُمْ مِنْهَ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا
قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرِبَهُمْ
وَوَظَلْنَا عَلَيْهِمُ الْعَمَامَ ، وَأَنْزَلْنَا
عَلَيْهِمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَىٰ كُلُوا مِنْ
طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ، وَمَا ظَلَمُونَا
وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾

فرّتهم أصنافاً ، وجعلهم في التحزب أخياراً ، ثم كفاهم ما أهمهم ، وأعطاهم ما لم يكن لهم
بدئ منه فيما نأبهم ؛ فظللنا عليهم ما وقاهم أذى الحرِّ والبرد ، وأنزلنا عليهم المنَّ والسَّوَى
مما نفي عنهم تعب الجوع والجهد والسعي والسكد ، وفجرنا لهم العيون عند النزول حتى كانوا
يشاهدونهم عياناً ، وألقينا بقلوبهم من البراهين ما أوجب لهم قوة اليقين ، ولكن ليست
العبرة بأفعال الخلق ولا بأعمالهم إنما المدار على مشيئة الحق ، سبحانه وتعالى فيما يمضي عليهم
من فنون أحوالهم .

قوله جل ذكره : ﴿وَإِذ قِيلَ لَهُمُ اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ وَكُلُوا
مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ وَقُولُوا حِطَّةٌ وَادْخُلُوا
الْبَابَ سُجَّدًا نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَاتِكُمْ
سَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ﴾

يخبر عما أزمهم من مراعاة الحدود ، وما حصل منهم من تقص العهود . وعما أزمهم من التكليف ، ولقائهم به من صنوف التعريف ، وإكرامه من (شاء)^(١) منهم بالتوفيق والتصديق ، وإذلاله من شاء منهم بالخذلان وحرمان التحقيق ، ثم ما عقبتهم به من فنون البلاء فالتقوا تعريفاً ، وأذاقهم من سوء الجزاء ، حُكماً — من الله — حتماً ، وقضاء جزماً .

قوله جل ذكره : ﴿ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ

الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا

مِنَ السَّمَاءِ ^(٢) بِمَا كَانُوا يَظْلِمُونَ ﴿

جاء في التفسير أنهم زادوا حرفاً في الكلمة التي قيلت لهم فقالوا : حنطة بدل « حطّة » فلقوا من البلاء ما لقوا تعريفاً أن الزيادة في الدين ، والابتداع في الشرع عظيم الخطر ، ومجاوزه حد الأمر شديد الضرر .

ويقال إذا كان تغيير كلمة هي عبارة عن التوبة يوجب كل ذلك العذاب — فما الظن

بتغيير ما هو خبر عن صفات للمعبود ؟

ويقال إن القول أنقص من العمل بكل وجه — فإذا كان التغيير في القول يوجب

كل هذا . . فكيف بالتبديل والتغيير في الفعل ؟

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَسْأَلُهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ

حَاضِرَةً الْبَحْرِ إِذْ يَعْبُدُونَ فِي السَّبْتِ

إِذْ تَأْتِيهِمْ حِينَتُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرْعًا

وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ كَذَلِكَ

نَبَأُوهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿

كان دينهم الأخذ بالتأويل ، وذلك رَوْحَانُ — في التحقيق^(٣) ، وإن الحقائق تأتي

(١) سقطت (شاء) وقد أُنبتناها قياساً على ما حدث فيما بعد .

(٢) سقطت (من السماء) من الناسخ .

(٣) تأمل مفهوم (التأويل) عند القشيري ، وكيف يمارسه إذا كان باطلاً .

إلا الصدق ، وإنَّ التعرُّيجَ في أوطانِ الحفظِ والجنوحِ إلى احتمالاتِ الرخصِ فسُخِّ لا كيدِ موثيقِ الحقيقةِ ، ومن شاب شوبَّ له ، وإن صَفَى صَفَى له .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا مَعذِرَةٌ إِلَى رَبِّكُمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴾

الحقائق — وإن كانت لازمة — فليست للبعد عند لوازم الشرع عاذرة^(١) بل الوجوب يُفترَضُ شرعاً ، وإن كان التقدير غالباً بكل وجه .

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعُنُودِهِمْ يَفْسُقُونَ ﴾

إذا تمادى العبد في تهتكه ، ولم يُبالِ بطول الإمهال والستر لم يهمل يدُ التقدير عن استئصال العين ، ومحو الأثر ، وسرعة الحساب ، وتعجيل العذاب الأدنى قبل هجوم الأكبر . ثم البرى في فضاء السلامة ، وتحت ظِلِّ الحفظ ، ودوام رُوحِ التخصيص وبردِ عيشِ التقريب .

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَمَّا عَتَوْا عَمَّا نُهِوا عَنْهُ مِنْهُ قَلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ﴾

إذا انتهت مدة الإمهال فليس بعده إلا حقيقة الاستئصال ، وإذا سقط العبد من عين الله لم ينتعش بعده أبداً ، فمن أسقطه حكمُ الملوك فلا قبول له بعد الرد ، وفي معناه أنشدوا :
إذا انصرفتْ نفسى عن الشيء لم تكدْ إليه بوجهٍ آخرَ الدهرِ تُقْبِلُ

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ لِيُبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ يَسُومُهُمْ سُوءَ

(١) أي لا ينبغي نصرة الحقيقة على حساب الشريعة بحال .

العذاب ، إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ
وإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١﴾

إذا الحق — سبحانه — أمضى سُنَّتَهُ بالإندار وتقديم التعريف بما يستحقه كلُّ أحد على ما يحصل منه من الآثار إبداءً للعذر — وإن جلت^(١) رتبته عن كل عذر — فإن يَنْجَعُ فيهم القول وإلا دَمَّرَ عليهم بالعذاب .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَطَعْنَا فِي الْأَرْضِ أُمَّمًا مِنْهُمْ
الصالحون ومنهم دون ذلك وبلوناهم
بالحسناتِ والسيئاتِ لعَلَّهم
يَرْجِعُونَ ﴾^(٢)

أجراهم على ما علم أنهم يكونون عليه من صلاحٍ وسداد ، ومعاصٍ وفساد . ثم ابتلاهم
بفنون الأفعال من محنٍ أزاحها ، ومن مَنَنِ أتاحها ، وطالبهم بالشكر على ما أسدى ، والصبر
على ما أبلى ، ليظهر للملائكة والخلائق أجمعين جواهرهم في الخلاف والوفاق ، والإخلاص
والنفاق ، فأما الحسنات فهي ما يُشهدهم المُجْرِي ، ولا يُلهمهم عن المبدئى ، وأما السيئات
فالتردد بين الإنجاز والتأخير ، والإباحة والتقصير .

ويقال الحسناتُ أَنْ يُدْسِيَكَ نَفْسِكَ ، والسيئاتُ أَنْ يُشْهَدَكَ نَفْسِكَ .

ويقال الحسنات بتيسير وقتٍ عن الغفلات خالٍ ، وتسهيل يومٍ عن الآفات بائن . والسيئات
التي ابتلاهم بها خذلانٌ حاصل وحرمانٌ متواصل .

قوله جل ذكره : ﴿ فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا
الكتابَ يأخذونَ عَرَضَ هَذَا
الأدنى ويقولونَ سَيَقْفَرُ لَنَا ﴾

استوجبوا الذم بقوله — سبحانه : ﴿ فخلف من بعدهم خلف ﴾ لأنهم آثروا العَرَضَ^(٣)

(١) وردت (حلت) بالحاء وهى خطأ فى النسخ .

(٢) أخطأ الناسخ إذ كتبها (لعلمهم يرجعون) .

(٣) وردت (الأرض) وهى خطأ فى النسخ فافظة (عرض) المذكورة فى الآية .

الأدنى ، وركنوا إلى عاجل الدنيا ، وجعلوا نصيبهم من الآخرة المني فقالوا : « سيغفر لنا » .
ويقال من أمارات الاستدراج ارتكاب الزلة ، والاعتذار بزمان المهلة ، وحمل تأخير
العقوبة على استحقاق الوصلة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلَهُ يَأْخُذُوهُ ﴾

أخبر عن إصرارهم على الإغترار بالمني ، وإيثار متابعة الهوى .

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَمْ يَأْخُذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ

أَلَّا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ ﴾

استفهام في معنى التقرير^(١) ، أي أمروا ألا يصفوا الحق إلا بنعت الجلال ، واستحقاق
صفات الكمال ، وألا يتحاكوا عليه بما لم يأت منه خبر ، ولم يشهد بصحته برهان ولا نظر .

قوله جل ذكره : ﴿ وَدَرَسُوا مَا فِيهِ ، وَالِدَارُ الْآخِرَةِ

خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ ، أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾

يعني تحققوا بمضمون الكتاب ثم جحدوا بعد لوح البيان وظهور البرهان . يعني التعرض

لنفحات فضله — سبحانه — خير لمن أمل جوده من مقاساة التعب ممن بذل —
في تحصيل هواه — مجهوده .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ

وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ ﴾ .

يمسكون بالكتاب إيماناً ، وأقاموا الصلاة إحساناً ، فبالإيمان وجدوا الأمان ، وبالإحسان
وجدوا الرضوان ؛ فالأمان معجل والرضوان مؤجل . ويقال « يمسكون بالكتاب » سبب
النجاة ، وإقامة الصلاة تحقق المناجاة . فالنجاة في المال والمناجاة في الحال .

ويقال أفرد الصلاة هاهنا بالذكر عن جملة الطاعات ليُعَلَّم أنها أفضل العبادات بعد معرفة

الذات والصفات .

(١) وردت (التقدير) بالدال وهي خطأ في النسخ لأن المعنى يرفضها ، والاستفهام التقريري مصطلح بلاغي .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمَصْلِحِينَ ﴾

مَنْ أَمَلَ سَبَبَ إِنْعَامِنَا لَمْ تَحْسِرْ لَهُ صَفْقَةٌ ، وَلَمْ تَحْفَقِ (١) لَهُ فِي الرَّجَاءِ رَفْقَةٌ ، وَيُقَالُ مِنْ نَقْلِ
(٢) (.....) إِلَى بَابِهِ قَدَمَةٌ لَمْ يَمُدِّمْ فِي الْآجَلِ نِعْمَةً ، وَمَنْ رَفَعَ إِلَى سَاحَاتِ جُودِهِ هِمَمَهُ
نَالَ فِي الْحَالِ كَرَمَهُ .

ويقال مَنْ تَوَصَّلَ إِلَيْهِ بِجُودِهِ نَالَ فِي الدَّارِينِ شَرْفَهُ . وَمَنْ أَكْتَفَى بِجُودِهِ (٣) كَانَ اللَّهُ
عِنْدَهُ خَلْفَهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ
ظُلَّةٌ وَظَنُوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ خُذُوا
مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ ، وَادْكُرُوا مَا فِيهِ
لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾

ليس من يأتي طوعاً كمن يأتي جبراً ، فإن الذي يأتي قهراً لا يعرف للحق — سبحانه —
قدراً ، وفي معناه أنشدوا :

إِذَا كَانَ لَا يَرْضِيكَ إِلَّا شَفَاعَةٌ فَلَا خَيْرَ فِي وَدِّ يَكُونُ لِشَافِعٍ
وَأَنْشَدُوا :

إِذَا أَنَا عَاتَبْتُ الْمَلُولَ فَإِنَّمَا أَخْطُ بِأَقْلَامِي عَلَى الْمَاءِ أَحْرَفًا
وَهَبْنِي أَرْعَوِي بَعْدَ الْعِتَابِ أَلَمْ يَكُنْ تُوَدِّدُهُ طَبْعًا ، فَصَارَ تَكَلُّفًا ؟

ويقال قصارى من أتى خيراً أن ينكص على عقبيه طوعاً ، كذلك لما قابلوا الكتاب
بالإجبار ما لبثوا حتى قابلوه بالتحريف .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ

(١) وردت (تحقق) وهي خطأ في النسخ لأن المعنى يرفضها .

(٢) مشبهة وربما كانت (في الماثل) .

(٣) الأصوب أن تكون هذه (بوجوده) أى من فنى عن نفسه وبقي بالحق كان الحق عنه خلفه .

ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على
 أنفسهم أَلستُ بِرَبِّكُمْ؟ قالوا:
 بلى، شهدنا أن تقولوا يوم القيامة
 إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ * أو تقولوا
 إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا
 ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ أَقْبَلُكُنَا بِمَا فَعَلَ
 الْمُبْطِلُونَ؟ ﴿٢﴾

أخبر بهذه الآية عن سابق عهده ، وصادق وعده ، وتأكيد عناج (١) وده ، بتعريف
 عبده ، وفي معناه أنشدوا :

سُقِيًّا لِلنَّيْلِ وَاللَّيَالِيِ التِّي كُنَّا بِنَيْلِي نَلْتَقِي فِيهَا
 أَفْدِيكَ بِلِ أَيَّامٍ دَهْرِي كُلَّهَا يَفْدِينِ أَيَّامًا عَرَفْتُكَ فِيهَا

ويقال فأجابهم بتحقيق العرفان قبل أن يقع لمخلوق عليهم بصراً ، أو ظهر في قلوبهم
 لمصنوع أثر ، أو كان لهم من حميمٍ أو قريب أو صديق أو شفيق خبر ، وفي معناه أنشدوا :

أَتَانِي هَوَاهَا قَبْلَ أَنْ أَعْرِفَ الْهَوَى وَصَادَفَ قَلْبِي فَارْغًا فَتَمَكَّنَا

ويقال جمعهم في الخطاب ولكنه فرّقهم في الحال . وطائفة خاطبهم بوصف القرية
 فعرفّهم في نفس ما خاطبهم ، وفرقة أبقاهم في أوطان الغيبة فأقصاهم عن نعمت العرفان وحجبهم .

ويقال أقوام لا طفّهم في عين ما كشفهم فأقروا بنعت التوحيد ، وآخرون أبعدهم
 في نفس ما أشهدهم فأقروا عن رأس الجحود .

ويقال وسّم بالجهل قومًا فالزمهم بالإشهاد ببيان الحجّة فأكرمهم بالتوحيد ، وآخري
 أشهدهم واضح الحجّة (.) (٢)

(١) العنّاج جبل يشد في أسفل الدلو العظيمة (المنجد) .

(٢) لا بد أن هنا عبارة ساقطة .

ويقال تجلّى لقومٍ فتولّى تعريفهم فقالوا : « بلى » عن حاصل يقين ، وتعرّزاً عن آخرين فأثبتهم في أوطان الجحد فقالوا : « بلى » عن ظنٍ وتخمين .

ويقال جمع المؤمنين في الأسماء ولكن غير بينهم في الرتب ؛ فجذب قلوب قوم إلى الإقرار بما أطمعها فيه من المَبَارِّ ، وأنطق آخرين بصدق الإقرار بما أشهدهم من العيان وكشفهم به من الأسرار .

ويقال فرقة ردهم إلى الهيبة فهموا ، وفرقة لا طمهم بالقربة فاستقاموا .

ويقال عرف الأولياء أنه من هو فتحققوا بتخليصهم ، ولبس على الأعداء فتوقموا لحيرة عقولهم .

ويقال أسمعهم وفي نفس ما أسمعهم أحضرهم ، ثم أخذهم عنهم فيما أحضرهم ، وقام عنهم فأنطقهم بحكم التعريف ، وحفظ عليهم — بحسن التولى — أحكام التكليف^(١) وكان — سبحانه — لهم مكلّفاً ، وعلى ما أراده مضرّفاً ، وبما استخلصهم له مَعْرِفاً ، وبما رقام إليه مَشْرَفاً .

ويقال كاشف قوماً — في حال الخطاب — بجماله فطوحهم في هيان حبه ، فاستمكنت محابّهم في كوامن أسرارهم ؛ فإذا سمعوا — اليوم — سماعاً تجددت (تلك الأحوال ، فالانزعاج الذي يظهر فيهم لِتَذَكُّرِ ما سَلَفَ لهم)^(٢) من العهد المتقدم^(٣) .

ويقال أسمع قوماً بشاهد الربوبية فأصحهم عن عين الاستشهاد فأجابوا عن عين التحقيق ، وأسمع آخرين بشاهد الربوبية فحاهم عن التحصيل فأجابوا بوصف الجحود .

ويقال أظهر آثار العناية بدءاً حين اختصّ بالأنوار التي رشت عليهم قوماً ، فمن حرمة تلك الأنوار لم يجمله أهلاً للوصلة ، ومن أصابته تلك الأنوار أفصح بما خصّ به من غير مقاساة كلفة .

(١) لاحظ مدى إلحاح القشيري على التزام أحكام التكليف ما سنحت له مناسبة .

(٢) ما بين القوسين مذکور في الهامش أثبتناه في موضعه من النص حسب العلامات المبهزة .

(٣) من هذا وما تلاه يتضح كيف ارتبطت الولاية بالقطرة والاجتهاد والخصوصية منذ يوم الدر ، وكذلك الشأن في الداوة .

قوله جل ذكره : ﴿ وكذلك نفصل الآيات ولعلمهم

يَرْجِعُونَ ﴾

إذا سُدَّتْ (١) عيونُ البصائرِ فما ينفع وضوحُ الحجَّةِ .

قوله جل ذكره : ﴿ واتلُ عليهم نبأ الذي آتيناه

آياتِنَا فانسلخ منها فأتبعه الشيطانُ

فكان من الغاوين ﴾

الحقُّ — سبحانه — يظهر الأعداء في صدارِ الخَلَّةِ ثم يردُّهم إلى سابقِ القسمة ، ويُبرِزُ

الأولياء بنعتِ الخلافِ والزَّلَّةِ ، ثم يغلب عليهم مقسوماتِ الوصلة .

ويقال أظامه في محلِ القرية ، ثم أبرز له من مكامنِ المكر ما أعدَّ له من سابقِ التقدير ؛

فأصبح والكلُّ دونه رتبة ، وأمسى والكلب فوقه — مع خصاصته . . وفي معناه

أُنشدوا :

فبينما بنجيرٍ والدُّنى مطمئنة وأصبح يوماً — والزمان تَقَلَّبَا

ويقال ليست العِبرةُ بما يلوح في الحال ، إنما العِبرة بما يثول إليه في المآل .

قوله جل ذكره : ﴿ ولو شئنا لرفعناه بها ﴾

لو ساعدته المشيئة بالسعادة الأزلية لم تَلَحَّقه الشقاوةُ الأبدية ، ولكن من قصته

السوابق لم تنعشه اللواحق .

قوله جل ذكره : ﴿ ولكنهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ ﴾

إذا كانت مساكنةُ آدمَ لِلجَنَّةِ وَطَمَعُهُ فِي الْخُلُودِ فِيهَا أَوْجِبَا خُرُوجَهُ عَنْهَا ، فَالرُّكُونُ

إِلَى الدُّنْيَا — متى يوجبُ البقاءَ فِيهَا ؟

قوله جل ذكره : ﴿ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ ﴾

موافقةُ الهوى يُنَزِّلُ صاحبَهَا مِنْ سَمَاءِ الْعِزِّ إِلَى تَرَابِ الدُّنْيَا ، وَتَلْقِيهِ فِي وَهْدَةِ الْهَوَانِ ،

وَمَنْ لَمْ يُصَدِّقْ عِلْمًا فَمَنْ قَرِيبٍ يَقَاسِيهِ وَجُودًا .

(١) وردت (شدت) والمعنى يرفضها ويبدو أن الناسخ قد حسب ضمة السين ثلاث نقط

انظر (ولولا انسداد البصائر من ص ٢٨٤ من هذا المجلد) .

قوله جل ذكره : ﴿ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ ﴾

من أخلاق الكلب التعرض لمن لم يخفه على جهة الابتداء ، ثم الرضاء عنه بلقمة ..
كذلك الذي ارتدَّ عن طريق الإرادة يصير ضيق الصدر ، سيء الخلق ، يبدأ بالجفاء
كلُّ برئ ، ثم يبدأ طياشه يتَّيِّلُ كلُّ عَرَضٍ خسيس .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَتْرَكْهُ

يَلْهَثْ ذَلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ
كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَاقْصُصْ الْقِصَصَ
لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴾

المحجوب عن الحقيقة عنده الإساءة والإحسان (سيان) (١) ، فهو في الحالين : إمَّا
صاحب ضَجْرٍ أو صاحب بَطْرٍ ؛ لا يحمل المحنة إلا على زوال الدولة ، ولا يقابل (٢) النعمة إلا
بالنهمة ، فهو في الحالين محجوبٌ عن الحقيقة .

ويقال الكلب نجاسته أصلية ، وخساسته كلية ، كذلك المرءود في الصفة ؛ له نقصان
القيمة وحرمان القسمة .

قوله جل ذكره : ﴿ سَاءَ مَثَلًا (٣) الْقَوْمُ الَّذِينَ كَذَّبُوا

بِآيَاتِنَا وَأَنْفُسَهُمْ كَانُوا يَظْلِمُونَ ﴾

أى صفته أدنى من نعت من بُليّ بالإعراض الأزلى ، وأى نعتٍ أعلى من وصف من
أُكْرِمَ بالقبول الأبدى ؟ وأى حيلة تنفع مع من يخلق الحيلة ؟ (٤) وكيف تصحُّ الوسيلة إلا
لمن منه الوسيلة ؟

(١) (سيان) زياد أضفناها ليستقيم بها والمعنى ويقوى .

(٢) وردت (ولا يقال) وهى خطأ فى النسخ والمعنى يتطلب (ولا يقابل) .

(٣) أخطأ الناسخ إذ كتبها (مثلان) .

(٤) نعرف من مذهب القشبرى أن (الحيلة) تنصرف إلى الإنسان ، وهو هنا يقرر أن الحيلة من خلق

الحق ، وبهذا يتأكد انجازه الكلامى نحو جعل الله خالق كل شىء حتى أكساب العباد .

قوله جل ذكره: ﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدَىٰ
وَمَنْ يَضِلَّ فَلْيَأْتِكُمْ وَخَلَّسُوا مِنْهُ﴾

ليست الهداية من حيث السعاية ، إنما الهداية من حيث البداية ، وليست الهداية بفكر
العبد ونظره ، إنما الهداية بفضل الحق وجميل ذكره .

قوله جل ذكره: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّةِ
وَإِلَاسٍ﴾

مَنْ خَلَقَهُ لِلْجَهَنَّمَ — متى يستوجب الجنات ؟

وَمَنْ أَهْلَهُ لِّلْسَخَطَةِ — أَىَّ يستحق الرضوان ؟

ولولا انسداد البصائر وإلا فأى إشكالٍ بقى بعد هذا الإيضاح؟^(١)

ويقال هم — اليوم — فى حجيم الجحود ، مقرّنين فى أصفاد الخذلان ، مُلدبسين ثياب

الحرمان ، طعامهم ضريع الوحشة ، وشراهم حميم الفرقة ، وغداً هم فى حجيم الحرقة^(٢) ..
كما فصّل فى الكتاب شرع تلك الحالة .

قوله جل ذكره: ﴿لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ

لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ

بِهَا أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ

أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ﴾

أى لا يفقهون معانى الخطاب كما يفهم المحدثون^(٣) ، وليس لهم تمييز بين خواطر الحق

(١) يفهم التشبى هنا بمن يقول بحرية الإنسان فى اختطاط مصيره باختياره واردة ، ويرجع الأمر

كله للقسمة .

(٢) لاحظ مفهوم الحجيم ، فى تصور الصوفية ، وهو حجيم الفراق — هنا فى هذه الدنيا . وبمده حجيم

الاحتراق فى الدار الآخرة .

(٣) يقول السراج فى شرح « المحدث » التى وردت فى الحديث الشريف :

« قد كان فى الأمم محدثون ومكلمون فان يك فى هذه الأمة فمصر » المحدث أعلى درجة من درجات

الصديقين ، ودلائل ذلك ظهرت عليه حين صاح فى خطبه : ياسارية الجبل ، وكان سارية فى نهاوند فسبح

سمع صوت عمر وأخذ نحو الجبل وظفر بالعدو (الدمع ص ١٧٣) .

وبين هواجس النفس ووساوس الشيطان ، ولهم أعينٌ لا يُبصرون بها شواهد التوحيد
وعلامات اليقين ؛ فلا ينظرون إلا من حيث الغفلة ، ولا يسمعون إلا دواعي الفتنة ،
ولا ينخرطون إلا مع من سلك ركوب الشهوة .

« أولئك كالأنعام بل هم أضل » : لأن الأنعام قد رُفِعَ عنها التكليفُ ، وإن لم يكن
لها وفاقُ الشرع فليس منها أيضاً خلاف الأمر .

والأنعام لا يهْمُها إلا الاعتلاف ، وما تدعو الحيلة من مباشرة الجنس ، فكذلك من أُقيم
بشواهد نفسه وكان من المربطين بأحكام النفس ، وفي معناه أنشدوا :

نهارك يا مغرورٌ سهوٌ وغفلةٌ وليك نومٌ والردي لك لازمٌ
وسعيك فيها سوف تكره غيبه كذلك في الدنيا تعيش البهائمُ

قوله جل ذكره : ﴿ ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها ،

وذروا الذين يُليحدون في أسمائه

سَيَجْرُونَ ^(١) ما كانوا يعملون ﴾

سبحان من تعرّف إلى أوليائه بنعوته وأسمائه فعرفهم أنه من هو ، وبأى وصفٍ هو ،
وما الواجب في وصفه ، وما الجائز في نعمته ، وما الممتنع في حقّه وحكمه ؛ فتجلى لقلوبهم بما يكشفهم
به من أسمائه وصفاته ، فإن العقول محجوبة عن المهجوم بذواتها لما يصحُّ إطلاقه في وصفه ،
وإن كانت واقفة على الواجب والجائز والممتنع في ذاته ، فلأمقل العرفان بالجملة ، وبالشرع
الإطلاق والبيان في الإخبار ، والقول فيما وردّ به التوفيق يُطَلّق ، وما سَكَتَ عنه التوفيق
يُمْتَنَع . ويقال من كان الغالب عليه وصفٌ من صفاته ذكّره بما يقتضى هذا الوصف ؛
فمن كان مكاشفاً ببطائه ^(٢) ، مربوط القلب بأفضاله فالغالب على قائلته الشناء عليه بأنه الوهاب
والبار والمُعطي وما جرى مجراه . ومن كان مجذوباً عن شهود الإنعام ، مكاشفاً بنعمت الرحمة

(١) أخطأ الناسخ إذ زاد واو قبل (ما كانوا) والصواب بدونها .

(٢) وردت (ببطائه) بالفتن والصواب أن تكون (ببطائه) بدليل (افضاله) و (الإنعام) فيما بعد

فضلا عن الأسماء والصفات الإلهية المختارة (الوهاب والبار والمعطي) .

فالذي يغلب على ذكره وصفه بأنه الرحمن والرحيم والكريم وما في معناه . ومن سَمِتْ هِمْتُهُ
 عن شهود وجوده ، واستهلك في حقائق وجوده فالغالب على لسانه الحق . ولذلك فأكثر
 أقوال العلماء في الإخبار عنه : « الباري » لأنهم في الترتي في شهود الفعل إلى شهود الفاعل .
 وأما أهل المعرفة فالغالب على لسانهم « الحق » لأنهم ^(١) مُحْتَظَفُونَ عن شهود الآثار، متحققون
 بحقائق الوجود .

ويقال إنَّ الله — سبحانه — وقف الخلق بأسمائه فهم يذكرونها قائلَةً ، وتمرَّزَ بذاته ،
 والعقول — وإن صَفَتْ — لا تهجم على حقائق الإشراف ، إذ الإدراك لا يجوز على الحق ؛
 فالعقول عند بواده الحقائق متقنعة بنقاب الحيرة عند التعرض للإحاطة ، والمعارف تأهية عند
 قصد الإشراف على حقيقة الذات ، والأبصار حسيمة عند طلب الإدراك في أحوال الرؤية ،
 والحق سبحانه عزيز ، وباستحقاق نعوت التعالي مُتَفَرِّدٌ ^(٢) .

قوله « وذروا الذين يلحدون في أسمائهم سيجزون ما كانوا يعملون » : الإلحاد هو الميل
 عن القصد ، وذلك على وجهين بالزيادة والنقصان ؛ فأهل التمثيل زادوا فألحدوا ، وأهل التعطيل
 نقصوا فألحدوا ^(٣) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمِنْ خَلْقِنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ
 وَبِهِ يَعْدِلُونَ ﴾

أجرى الحق — سبحانه — سُنَّتَهُ بِالْأَلَا يُخْلِىَ الْبَسِيطَةَ مِنْ أَهْلِهَا هُمُ الْغِيَاثُ وَبِهِمْ دَوَامُ
 الْحَقِّ فِي الظُّهُورِ ، وفي معناه قالوا :

إِذَا لَمْ يَكُنْ قَطْبٌ فَمَنْ ذَا يَدِيرُهَا ؟

فهذا يتهم بالحق أنهم يدعون إلى الحق ، ويدلون على الحق ، ويتحركون بالحق ، ويسكنون

(١) وردت (إليهم) ولا معنى لها في السياق والصواب أن تكون (لأنهم) ،
 (٢) يلح القشيري على هذا المعنى دائماً فيقول في تمجيد العرفان (تنزه عن الدرك والوصول ، ليس بين
 الخلق إلا عرفان الحقائق بنعت التعالي في شهود أفعاله ، فاما الوقوف على حقيقة إننيته فجلت الصمدية عن
 إشراف عرفان عليه) اللطائف (م) ص ٣٩٨ .
 (٣) (لا تمثيل ولا تعطيل) هذا أصل من أصول المذهب الكلامي عند هذا الإمام .

للحق بالحق ، وهم قائمون بالحق ؛ يصرفهم الحق بالحق أولئك هم غيَاثُ الْخَلْقِ ؛ بهم يُسْقَوْنَ
إِذَا قَحَطُوا ، وَيُمَطَّرُونَ إِذَا أُجْدِبُوا ، وَيُجَابُونَ إِذَا دَعَوْا (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا سنستدرجهم
من حيث لا يعلمون ﴾ * وأُملى لهم
إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ ﴿

الاستدراج أن يلقى في أوهامهم أنهم من أهل الوصلة ، وفي الحقيقة : السابق لهم من القسمة
حقائقُ الفُوقة .

ويقال الاستدراجُ انتشار الصيت بالخير في الخلق ، والانطواء على الشر — في السر —
مع الحق .

ويقال الاستدراج ألا يزداد في المستقبل صحةً إلا ازداد في الاستحقاق نقصان رتبة .

ويقال الاستدراج الرجوع من توهم صفاء الحال إلى ركوب قبيح الأعمال ، ولو كان صادقاً
في حاله لكان معصوماً في أعماله .

ويقال الاستدراج دعاوى عريضة صدرت عن معانٍ مريضة .
ويقال الاستدراج إفاضة البر مع (. . . .) (٢) الشكر .

قوله جل ذكره : ﴿ أَوْ لَمْ يَتَفَكَّرُوا مَا بَصَّاحِهِمْ مِنْ حِينَةٍ
إِنَّ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مَبِينٌ ﴿

أو لم يتأملوا بأنوار البصائر ليشهدوا أخلاق آثار التقريب بجملة أحواله — عليه السلام —
ليعلموا أن ذلك الشاهد ليس بشاهد متخص .

ويقال إن برود (٣) الواسطة — صلوات الله عليه وعلى آله — كانت بنسيم التربة

(١) هذه نظرة التشيرى الى الولاية والأولياء ومعنى القطب وأهيمته .

(٢) مشبهة .

(٣) جمع مُبرود .

معطرة^(١) ، ولكن لا يُدرك ذلك النَّشْرُ إلا بِشَمِّ العرفان ، فَمَنْ فَقَدَ ذلك — فأى خبر^(٢) له عن حقيقة حاله — صلوات الله عليه .

قوله جل ذكره : ﴿ أَوْ لَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ

وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ ﴾

أطلع الله — سبحانه — أقمار الآيات ، وأماط عن ضيائها سحب الشبهات ؛ فَمَنْ استضاء بها ترقى إلى شهود القدرة .

ويقال ألح الله تعالى — لقلوب الناظرين بعيون الفكر — حقائق التحصيل ؛ فَمَنْ لم يُعْرِجْ في أوطان التصير أَنْزَلَتْهُ مَرَاكِبُ السَّرِّ بساحات التحقق .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ

أَجَلُهُمْ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ ﴾

الناس في مغاليط آمالم ناسون لو شيك آجالهم ، فكم من ناسجٍ لأكفانه ! وكم من بانٍ لأعدائه ! وكم من زارعٍ لم يحصد زرعه !

هيهات ! الكبش يعتلف والقصابُ مُسْتَعِدٌّ له !

ويقال سرعة الأجل تنقص لذة الأمل .

قوله جل ذكره : ﴿ مَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَمَا هَادِيَ لَهُ وَيَذَرُهُمْ

فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴾

مَنْ حَرَمَهُ أَنْوَارَ التَّحْقِيقِ فَهُوَ فِي ضَبَابِ الجَهْلِ ، فَهُوَ يَزِلُّ يَمِينًا وَيَسْقُطُ شِمَالًا .

قوله جل ذكره : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاها

قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجَلِّيهَا

لَوْعِيهَا إِلَّا هُوَ ، ثَقُلَتْ فِي السَّمَاوَاتِ

وَالْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمُ إِلَّا بَغْتَةً ، يَسْأَلُونَكَ

(١) وردت (مطرة) بدون عين ، والسباق يتطلب (مطرة) لتناسب النسيم والشم والنشر .

(٢) وردت (خير) والتقصود فأى (خبر) أى فأى علم له عن حقيقة المصطفى (ص) .

كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا قُلْ إِنَّمَا عَمِلَ بِهَا عِنْدَ اللَّهِ ،
وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١﴾

السائلُ عن الساعةِ رجلان ؛ مُسَكِّرٌ يَتَعَجَّبُ لِفَرَطِ جَهْلِهِ ، وِعَارِفٌ مُشْتَاقٌ يَسْتَعِجِلُ لِفَرَطِ شَوْقِهِ ، وَالمُتَحَقِّقُ بِوُجُودِهِ سَاكِنٌ فِي حَالِهِ ؛ فسيان عنده قيام القيامة ودوام السلامة .
ويقال الحق — سبحانه — استأثر بعلم الساعة ؛ فلم يُطْلِعْ عَلَى وَقْتِهَا نَبِيًّا وَلَا صَفِيًّا ،
فَالِإِيمَانُ بِهَا غَيْبِيٌّ ، وَيَقِينُ أَهْلُ التَّوْحِيدِ صَادِقٌ ^(١) عَنْ شَوَائِبِ الرَّيْبِ . ثُمَّ مُعَجَّلُ قِيَامَتِهِمْ
يُوجِبُ الْإِيمَانَ بِمُؤَجَّلِهَا ^(٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا
إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ، وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ
الْغَيْبَ لَاسْتَكْتَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ ،
وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ
وَبَشِيرٌ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾

أَمْرُهُ بِتَصْرِيحِ الْإِقْرَارِ بِالتَّبَهُّرِ عَنْ حَوْلِهِ وَمُنْتَهَى ، وَأَنْ قِيَامَهُ وَأَمْرَهُ وَنِظَامَهُ بِطَوْلِ رَبِّهِ
وَمُسْتَهٍ ؛ وَلِذَلِكَ تَتَجَسَّسُ عَلَى الْأَحْوَالِ ، وَتُخْتَلَفُ الْأَطْوَارُ ؛ فَعَيْنُ عَسْرٍ ^(٣) يَمَسِّي ، وَمِنْ
يَسْرٍ ^(٤) يَخْضِي ، وَلَوْ كَانَ الْأَمْرُ بِمِرَادِي ، وَلَمْ يَكُنْ يَبِيدُ غَيْرِي قِيَادِي لِتَشَابَهَاتِ أَحْوَالِي
فِي الْيَسْرِ ، وَلِتَشَاكَلِ أَوْقَاتِي فِي الْبَعْدِ مِنَ الْعَسْرِ .

قوله جل ذكره ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ
وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا ﴾

أَخْرَجَ النَّسْمَةَ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَأَخْلَقَهُمْ مُخْتَلِفَةً ، وَهَمَّهُمْ مِتْبَايِنَةً ، كَمَا أَنَّ الشَّخْصَ مِنْ

(١) ربما كانت (صاف) في الأصل

(٢) القيامة المعجزة التي يشير إليها هي (التي تقوم في اليوم غير مرة بالهجر والنوى والفرق) اللطائف
(م) ٣٥١ ، فالتصود من العبارة إذأ أن أهل الخصوص يؤمنون بإيمان يقين بالقيامة المؤجلة لأنهم يشهدون
ويذوقون القيامة المعجزة ، وقد صدق العشيري إذ يقول في رسالته : (فما للناس غيب فلهم ظهور)
الرسالة ص ١٩٨ .

(٣) وردت (عسر) . (٤) وردت (يستر) وقد صوتبناهما (عسر ويسر) في ضوء ما قالاهما .

نطفة واحدة وأعضاؤه وأجزاءه مختلفة . فَمَنْ قَدَرَ عَلَى تَنْوِيعِ النُّطْفَةِ الْمُتَشَاكِلَةِ أَجْزَائِهَا
فَهُوَ الْقَادِرُ عَلَى تَنْوِيعِ أَخْلَاقِ الْخَلْقِ الَّذِينَ أَخْرَجَهُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ .

قوله جل ذكره : ﴿ لَيْسَ كُنَّ إِلَيْهَا فَلَمَّا تَفَشَّاهَا حَمَلَتْ
حَمَلًا خَفِيًّا فَمَرَّتْ بِهِ فَلَمَّا أَثْقَلَتْ
دَعَا اللَّهُ رَبَّهُمَا لَئِنْ آتَيْتِنَا صَالِحًا
لننكونن من الشاكرين ﴾

رَدُّ الْمِثْلِ إِلَى الْمِثْلِ ، وَرَبِطَ الشَّكْلَ بِالشَّكْلِ ، لِيَعْلَمَ الْعَالَمُونَ أَنَّ سُكُونَ الْخَلْقِ مَعَ الْحَقِّ
لَا إِلَى الْحَقِّ ، وَكَذَلِكَ أُنْسِلَ الْخَلْقُ مِنَ الْخَلْقِ لَا مِنَ الْخَلْقِ ، فَالْحَقُّ تَعَالَى قَدُوسٌ ، مِنْهُ كُلُّ حَظٍّ
لِلْخَلْقِ خَلْقًا ، مَنْزَعٌ عَنْ رَجُوعِ شَيْءٍ إِلَى حَقِيقَتِهِ حَقًّا .

قوله جل ذكره ﴿ فَلَمَّا آتَاهُمَا صَالِحًا جَعَلْنَا لَهُ شُرَكَاءَ
فِيهَا آتَاهُمَا فَمَعَالَى اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾

شَرُّ النَّاسِ مَنْ يَبْتِهَلِ إِلَى اللَّهِ عِنْدَ هَجُومِ الْبَلَاءِ بِمُخْلُوصِ الدُّعَاءِ ، وَشِدَّةِ التَّضَرُّعِ وَالبِكَاءِ ،
فَإِذَا أَزِيلَتْ شِكَايَتُهُ ، وَدُفِعَتْ — بَيْنَتِهِ — آفَاتُهُ ضَمِيعَ الْوَفَاءِ ، وَنَسِيَ الْبَلَاءَ ، وَقَابَلَ الرَّفْدَ (١)
بِنَقْضِ الْعَهْدِ ، وَأَبْدَلَ الْعَقْدَ بِرِفْضِ الْوَدِّ ، أَوْ لَثَمَ الَّذِينَ أُبْعَدَهُمُ اللَّهُ فِي سَابِقِ الْحُكْمِ ، وَخَرَطَهُمْ
فِي سَبْلِكَ أَهْلِ الرَّدِّ (٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ أَيْشُرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ﴾

كَمَا لَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الرَّبُّ مَخْلُوقًا لَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ غَيْرُ الرَّبِّ خَالِقًا ، فَمَنْ وَصَفَ الْحَقَّ
بِخِصَائِصِ وَصْفِ الْخَلْقِ فَقَدْ أَلْحَدَ ، وَمَنْ نَعَتَ الْخَلْقَ بِمَا هُوَ مِنْ خِصَائِصِ حَقِّ الْحَقِّ فَقَدْ جَحَدَ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُمْ نَصْرًا وَلَا أَنْفُسَهُمْ
يَنْصُرُونَ ﴾

مَنْ حَكَّمَ بِأَنَّهُ لَيْسَ فِي مَقْدُورِ الْحَقِّ شَيْءٌ (لَوْ فَعَلَهُ اسْمُ الْجَاهِلِ طَوْعًا إِلَّا فَعَلَهُ) (٣) فَقَدْ

(١) (الرفد) هو العطاء .

(٢) وردت (الود) وهي خطأ في النسخ

(٣) ما بين القوسين جاء في النسخة المصورة هكذا ، وفيه غموض ربما نشأ عن خطأ في النسخ .

صدق التوكل على الله يوجب ترك المبالاة بغير الله ، كيف لا .. وللتفرُّد بالقدرة —
على النفع والضرر ، والخير والشر — الله ؟

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ وَلِيِّ اللَّهِ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ

وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ ﴾ والذين تدعون

مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَكَ

وَلَا أَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ ﴾

مَنْ قَامَ بِحَقِّ اللَّهِ تَوَلَّى أُمُورَهُ عَلَى وَجْهِ الْكِفَايَةِ ، فلا يخرجُه إلى أمثاله ، ولا يدعُ

شيئاً من أحواله إلاَّ أجزاه على ما يريدُه بِحُسْنِ أَفْضَالِهِ ، فإن لم يفعل ما يريدُه جعل العبدَ راضياً بما يفعل ، وروَّحُ الرضا على الأسرار أتمُّ من راحة العطاء على القلوب .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَىٰ

لَا يَسْمَعُوا ، وَتَرَاهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ

وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ﴾

شاهدوه بأبصارهم لكنهم حُجِبُوا عن رؤيته ببصائر أسرارهم وقلوبهم فلمْ يُعْتَدَّ

برؤيتهم .

ويقال رؤية الأَكْبَر ليست بشهود أشخاصهم ، لكن بما يحصل للقلوب من مكاشفات

الغيب ، وذلك على مقادير الاحترام وحصول الإيمان .

قوله جل ذكره : ﴿ خُذْ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ

عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾

من خصائص سُنَّةِ اللَّهِ فِي الْكُرَمِ أَنَّهُ أَمَرَ نَبِيَّهُ — صلوات الله عليه وعلى آله —

بِالْأَخْذِ بِهِ ، إِذَا خَلِبَ وَرَدَّ بِأَنَّ الْمُؤْمِنَ أَخَذَ مِنَ اللَّهِ خُلُقًا حَسَنًا . وكلما كان الجرمُ أَكْبَرَ

كان العفو عنه أَجْزَأَ وَأَكْمَلَ ، وعلى قَدَرِ عِظَمِ رَتْبَةِ الْعَبْدِ فِي الْكُرَمِ يَتَوَقَّفُ الْعَفْوُ

عن الأصغر والخادم ، قال النبي صلى الله عليه وسلم في الجراحات (١) التي أصابته في حرب أحد :
« اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون » .

قوله « وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ » : أفضل العرف أن يكون أكمل العطاء لأكثر أهل الجفاء ،
وبذلك عامل الرسول - صلى الله عليه وعلى آله - الناس .

قوله : « وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ » : الإعراض عن الأغيار بالإقبال على من (٢)
لم يزل ولا يزال ، وفي ذلك النجاة من الحجاب ، والتحقق بما يتقاصر عن شرحه
الخطاب .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ
نِزْغٌ ، فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ
عَلِيمٌ ﴾

إن سَنَحَ في باطنك من الوسوس أُنزِرْ فاستعِذْ بالله يدركك بحسن التوفيق ، وإن
هَجَسَ في صدرك من الحظوظ خاطر فاستعِذْ بالله يدركك بإزالة كل نصيب ، وإن
لِحَقَّتْكَ في بذل الجهد فَتْرَةٌ فاستعِذْ بالله يدركك بإدامة آلائه ، وإن أُعْتَرِكَ في الترقى
إلى محل الوصول وقفة فاستعِذْ بالله يدركك بإدامة التحقيق ، وإن تقاصر عنك شيء
من خصائص القرب - صيانته لك عن شهود المحل - فاستعِذْ بالله يُشَدِّتْكَ له بدلاً
مِنْ لَكَ بِكَ (٣) .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ
طَائِفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا
هُمْ مُبْصِرُونَ ﴾

إنما يمس المتقين طيفُ الشيطان في ساعات غفلتهم عن ذكر الله ، ولو أنهم استبداموا

(١) وردت (الجراحات) بالهاء وهي خطأ في النسخ

(٢) وردت (ما لم يزل) وقد آثرنا (من لم يزل) لأن (من) للعاقل

(٣) تصلح هذه الفقرة وصية للمريدين ، وتبين عن أسلوب القشيري في الوصية من الناحيتين
الصوفية والأدبية .

ذكر الله بقلوبهم لما مسهم طائف الشيطان ، فإن الشيطان لا يقرب قلباً في حال شهوده الله ؛ لأنه ينخنس عند ذلك . ولكن لكل صارم نبوة ، ولكل عالم هفوة ، ولكل عابدين شدة ، ولكل قاصد فترة ، ولكل سائر وقفة ، ولكل عارف حجة ، قال صلى الله عليه وسلم : « إنه ليغان على قابي . . . » (١) أخبر أنه يعتره ما يعترى غيره ، وقال صلى الله عليه وسلم : « الحدة تعترى خيار أمتي » (٢) ، فأخبر أن خيار الأمة — وإن جلت رتبتهم لا يتخلصون عن حدة تعريم في بعض أحوالهم ، فتخربهم عن دوام الحلم .

قوله جل ذكره : ﴿ وإخوانهم يمدّونهم في النفي ثم لا يقصرون ﴾

إخوان الشيطان أرباب دوام الغيبة ؛ فهم في كمال الغفلة تدوم بهم الحجة ؛ فمنهم بالزلة من لم يعلم ، أو ألم ولكن لم يصير فهم خياره (٣) ، ومنهم من غفل واغتر ، وعلى دوام الغيبة أصر — فهم المحبوبون قطعاً ، والمبعدون (٤) — عن محل القرب — صداً (٥) ورداً .

قوله جل ذكره : ﴿ وإذا لم تأتهم بآية قالوا لولا اجتبتبينها ، قل إنما أتبع ما يوحى إلي من ربي ، هذا بصائر من

(١) « إنه ليغان على قلمي فاستغفر الله وأتوب إليه في اليوم مائة مرة » أخرجه أحمد ومسلم وأبو داود والنسائي ، وفي رواية لمسلم : « توبوا إلى ربكم فوالله إنى لأتوب إلى ربي تبارك وتعالى في اليوم مائة مرة » ويقول صاحب اللمع : الغين الذي كان يتوب منه الرسول مثله مثل المرأة إذا تنفس فيها الناظر فينقص من ضوئها ثم تعود إلى حالة ضوئها (اللمع ص ٤٥١) .
(٢) قال (ص) (انى بشر أغضب كما يغضب البشر) الشيخان عن أبي هريرة وأحمد ومسلم عن جابر (٣) من هذا يتضح مدى انفساح الأمل أمام العصاة ، وكيف أن باب التوبة يتسع لأهلهم .
(٤) وردت المعبودون وهي خطأ في النسخ
(٥) وردت (صمد) وهي خطأ في النسخ وقد تقدم معنى الصد والرد

رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ
يُؤْمِنُونَ ﴿١﴾

مَنْ شَاهَدَ الْحَقَّ مِنْ حَيْثُ انْخَلَقَ سَقَطَ فِي مَهْوَاةِ الْمَغَالِيطِ ، فَهُوَ فِي مَنَاهَاتِ الشَّاكِّ يَجُوبُ
مَنَازِلَ الرَّيِّبِ ، وَلَا يَزْدَادُ إِلَّا عَمَى عَلَى عَمَى . وَمَنْ طَالَعَ الْخَلْقَ بَعَيْنَ تَصْرِيفِ الْقُدْرَةِ
إِيَّاهُمْ تَحَقَّقَ بِأَنَّهُمْ لَا يَظْهَرُونَ إِلَّا فِي مَعْرُضِ اخْتِيَارِ الْحَقِّ لَهُمْ ، فَهُوَ يَنْظُرُ بِنُورِ الْبَصِيرَةِ ،
وَيَسْتَدِيمُ شَهُودَ التَّصْرِيفِ بِوَصْفِ السَّكِينَةِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ
وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾ ﴿٢﴾

إِسْتَمِعُوا بِسَمْعِ الْإِيمَانِ وَالتَّصَدِيقِ ، وَأَنْصِتُوا (بصون) الخواطر عن معارضا
الاعتراض ، ومطالبات الاستكشاف . ومن باشر التحقيق سيره لازم التصديق قلبه .
والإنصات — في الظاهر — من آداب أهل الباب ، والإنصات — بالسرائر —
من آداب أهل البساط ، قال الله تعالى في نعت تواصي الجن بعضهم لبعض عند شهود
الرسول صلى الله عليه وسلم « فلما حضروه قالوا أنصتوا » (١) ؛ فإذا كان الحضور إلى
الواسطة عليه السلام يوجب هذه الهيبة فلزوم الهيبة وحفظ الأدب عند حضور القلب بشهود
الرب أولى وأحق ، قال تعالى : « وخشعت الأصوات للرحمن فلا تسمع إلا همساً » (٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرَّعًا
وَرِحِيَّةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ
وَالْآصَالِ وَلَا تَكُنْ مِنَ
الْغَافِلِينَ ﴾ (٣) .

التضرع إذا كوشف العبد بوصف الجمال في أوان البسط ، والخيفة إذا كوشف بنعت
الجلال في أحوال الهيبة ، وهذا للأكابر .

(١) آية ٢٩ سورة الأحقاف .

(٢) آية ١٠٨ سورة طه .

(٣) أخطأ الناسخ إذ كتبها (الغافلون)

فَأَمَّا مَنْ دُونَهُمْ فَتَمَوْعُ أحوالهم من حيث الخوف والرجاء ، والرغبة والرغبة . ومن فوق الجميع فأصحاب البقاء والفناء ، والصحرا والمحو ووراءهم أرباب الحقائق مُشَبَّتُونَ في أوطان التمكين ، فلا تَلَوْنُ لهم ولا تَجَسُّسَ لقيامهم بالحق ، وامتثالهم عن شواهدهم .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ
عَنْ عِبَادَتِهِ وَيُسَبِّحُونَهُ وَلَهُ
يَسْجُدُونَ ﴾ .

أثبت لهم عندية الكرامة ، وحفظ عليهم أحكام العبودية لئلا ينفك حال جمعهم عن نعت فرقتهم^(١) ، وهذه سُنَّةُ اللَّهِ تعالى مع خواص عبادته ؛ يلفاهم بخصائص عين الجمع ويحفظ عليهم حقائق عين الفرق لئلا يُخِلُّوا بأداب العبودية في أوان وجود الحقيقة^(٢) .

السورة التي تذكر فيها الأنفال

قال الله تعالى :

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله إخبار عن قدرته على الإبداع والاختراع ، الرحمن الرحيم إخبار عن تصرفه بالإقناع وحسن الدفاع ؛ فبقدرته أوجد ما أوجد من مراده ، وبنصرته وَحَدَّ مَنْ وَحَدَّ قوله جل ذكره : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ ﴾ .

الأنفال ها هنا ما آل إلى المسلمين من أموال المشركين ، وكان سؤالهم عن حكمها ، فقال الله تعالى : قُلْ لَمْ يَنْهَا اللَّهُ مَلَائِكَةً ، ورسوله — عليه السلام — الْحُكْمُ فِيهَا بِمَا يَقْضَى بِهِ أَمْرًا وَشَرَعًا .

(١) وردت فوقهم بالواو والصواب (فرقتهم) بالراء ، فالكلام عن الجمع والفرق .
(٢) لاحظ هنا كيف يلبح القشيري دائماً على عدم الإخلال بأى شرط من شروط الشريعة مهما أوغل العبد في الفناء ، بل يعتبر حفظ الله لعبده في هذه المرحلة الحاسمة علامة صدق العتد وآية خصوصيته .

قوله جل ذكره : ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ ﴾ .

أى أجيئوا لأمر الله ، ولا تطيعوا دواعي مناكم والحكم بمقتضى أحوالكم ، وابتغوا إيثارة الحق على مراد النفس ، وأصلحوا ذات بينكم ، وذلك بالانسلاخ عن شح النفس ، وإيثارة حق الغير على مالكم من النصيب والحظ ، وتنقية القلوب عن خفايا الحسد والحقد .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ :

أى فى الإجابة إلى ما يأتىكم من الإرشاد .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ :

أى سبيل المؤمن ألا يخالف هذه الجملة .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ

وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ

آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ

يَتَوَكَّلُونَ ﴾ .

الْوَجَلَ شِدَّةُ الْخَوْفِ ، ومعناه ها هنا أن يُخْرِجَهُم الْوَجَلَ عَنْ أَوْطَانِ الْعَفْلَةِ ، ويزعجهم عن مساكن الغيبة . فإذا انفصلوا عن أودية التفرقة وفاءوا إلى مشاهد الذكر نالوا السكون إلى الله — عز وجل ، فيزيدهم ما يتلى عليهم من آياته تصديقاً على تصديق ، وتحقيقاً على تحقيق . فإذا طالعوا جلال قدره ، وأيقنوا قصورهم عن إدراكه ، توكلوا عليه فى إمدادهم بالرعاية فى نهايتهم ، كما استخلصهم بالعناية فى بدايتهم .

ويقال سُنَّةُ الْحَقِّ — سبحانه — مع أهل العرفان أن يُرَدِّدَهُمْ بَيْنَ كَشْفِ جَلَالٍ وَلُطْفِ جَمَالٍ ، فإذا كاشفهم بجلاله ووجلت قلوبهم ، (وإذا لطفهم بجماله سَكَنَتْ قُلُوبُهُمْ ، قال الله تعالى : ﴿ وَلَنَطْمِئَنَّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ ﴾ . ويقال وجلت قلوبهم ^(١) بخوف فراقه ، ثم تطمئن وتسكن أسرارهم بروح وصاله . وذكر الفراق يُفْنِيهِمْ وَذَكَرَ الْوَصَالِ يُصْحِيهِمْ وَيُجَيِّبُهُمْ .

(١) ما بين القوسين مذکور فى الهامش أثبتناه فى موضعه من النص حسب العلامة المبيزة .

ويقال الطالبون في نوح رهبتهم ، والواصلون في روح قربتهم ، والموحدون في محو غيبتهم ؛ استولت عليهم الحقائق فلا لهم تطلمع لوقتٍ مستأنف فيستفزههم خوف أو يجرفهم طمع ، ولا لهم إحساس فتَمَلِكُكُمْ لذة ؛ إذ لَمَسَا (١) اصْطَلَهُوا ببوادهٍ ما مَلِكَهُمْ فَهَمُّ عَنْهُمْ مَحْوٌ ، والغالبُ عليهم سواهم .

قوله جل ذكره : ﴿ الَّذِينَ يقيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴾ أولئك هم المؤمنون حَقًّا لهم درجاتٌ عند ربهم ومغفرةٌ وريزقٌ كريمٌ ﴿

لا يرضون في أعمالهم بإخلال ، ولا يتصفون بجمع مال من غير حلال ، ولا يعرجون في أوطان التصدير بحال ، أولئك الذين صفتهم ألا يكون للشريعة عليهم نكير ، ولا لهم عن أحكام الحقيقة مقيل .

« فهم المؤمنون حقًا » أي حققوا حقًا وصدقوا صدقًا . ويقال حق لهم ذلك حقًا .

قوله : « لهم درجَاتٌ عند ربهم » على حسب ما أهَّلَهُمْ له من الرُتَبِ ؛ فَيَسَابِقِ قِسْمَتِهِ لهم استوجبوها ، ثم بصادقِ خِدْمَتِهِمْ — حين وفَّقَهُمْ لها — بلغوها .

ولهم مغفرةٌ في المآل ، والسَّترُ في الحال لأكابريهم ؛ فالمغفرةُ السَّترُ ، والحق سبحانه يستر مثالبَ العاصين ولا يفضحهم لئلا يججبوا عن مأمول أفضالهم ، ويستر مناقبَ العارفين عليهم لئلا يعجبوا بأعمالهم وأحوالهم ، وفرقٌ بين سَتْرٍ وَسَتْرٍ ، وشتان ما هما !

وأما الرزق الكريم فيحتمل أنه الذي يعطيه من حيث لا يحتسب ، ويحتمل أنه الذي لا ينقصُ بإجرامهم ، ويحتمل أنه مالا يشغلهم بوجوده عن شهود الرزاق ، ويحتمل أنه رزق الأسرار بما يكون استقلالها به من المكاشفات .

قوله جل ذكره : ﴿ كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَارِهُونَ ﴾

(١) وزدت (لم) والسباق يقتضى (لما) .

بَيِّنَ — سبحانه — أن الجدال منهم عادة وسَجِيَّةٌ ، ففي كل شيء لهم جدال واختيار ؛ ففكرهُوا خروجه إلى بدر، كما جادلوا في حديث الغنيمة ، قال تعالى: «يسألونك عن الأنفال» وما يكون من خصال العبد غير متكرر ويكون على وجه النادرة كان أقرب إلى الصفح عنه والتجاوز ، فأما إذا صار ذلك عادة فهو أصعب .

ويقال ما لم تباشر خلاصة الإيمان القلب لا يوجد كمال التسليم وترك الاختيار ، وما دام يتحرك من العبد عرق في الاختيار فهو بعيد عن راحة الإيمان .

ولقد أجرى الله سنته مع أوليائه ، وكذلك كانت سنته مع أنبيائه ألا يفتح لهم كمال التعمى إلا بعد مفارقة مألوفات الأوطان ، والتجرد عن مساكنة ما فيه (١) حظ ونصيب من كل معهود ويقال إن في هجرة الأنبياء — عليهم السلام — عن أوطانهم أماناً لهم من عادية الأعدى ، وإحياء لقلوب قومٍ تقاصرت أقدامهم عن المسير (٢) إليهم .

وكذلك هجرة الأولياء من خواصه ؛ فيها لهم خلاص من البلايا ، واستخلاص للكثيرين من البلايا .

قوله جل ذكره : ﴿يَجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَمَا تَبَيَّنَ

كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ

وَهُمْ يَنْظُرُونَ﴾

ججودُ الحق بعد وضوح برهانه علم (٣) لاستكبار صاحبه ، وهو — في الحال — في وحشة غيبه ، معاقب بالصد وتنغص العيش ، يملُّ حياته ويتمنى وفاته ؛ «كأنما يُساقون إلى الموت وهم ينظرون»

قوله جل ذكره : ﴿وَإِذْ يَعِدُّكُمْ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ

أَنَّهَا لَكُمْ وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ

الشُّكَّةِ تَكُونُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ

(١) وردت (ما لم فيه) وربما كانت (ما لم فيه)

(٢) وردت (المصير) والصحيح (مسير) الذين لم تتح لهم فرصة الانتقال إلى أماكن الأنبياء .

(٣) ضبطنا (علم) هكذا لكي تؤدي معنى (علامة) على الاستكبار ، فهكذا يتطلب السياق .

يُحِقُّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَيَقْطَعُ دَابِرَ
الْكَافِرِينَ ❀

التعريجُ في أوطان الكسل ، ومساكنة مألوفات الراحة من خصائص أحكام النفس ،
فهي بطبيعتها تؤثر في كل حالٍ نصيبها ، وتمجّل لذة حظّها . ولا يصل أحدٌ إلى جلائل النعم
إلا بتجرّع كاسات الشدائد ، والانسلاح عن معهودات النصيب . « ويريد الله أن يُحِقَّ الحق
بكلماته » أي إذا أراد الله — سبحانه — تخصيصَ عبدٍ بولايته قضى على طوارقِ نفسه بالأفول ،
وحكم لبعض شهواته بالذبول ، وإلى طوابع الحقائق بإشراقها ، ولجوامع الموانع باستحقاقها .

قوله جل ذكره : ❀ لِيُحِقَّ الْحَقَّ وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ
ولو كرهَ المجرمون ❀

ليحق الحق بالتوفيق فيما يحصل ببذل الجهود ، والنهيق لما يظهر من عين الجود .
ويقال ليُحِقَّ الحقّ بنشر أعلام الوصل ، ويُبْطِلُ الباطلَ بقهر أقسام الهزل .

قوله جل ذكره : ❀ إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ
أَنِّي مُّمَدِّدٌ كُم بِالْفِ مِنْ الْمَلَائِكَةِ
مُرْدِفِينَ ❀ وما جعله الله إلا بُشْرَى
وَلِنُطْمِئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ
عِنْدَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ❀ .

الاستغاثة على حسب شهود الفاقة وعدم المنة والطاقة ، والتحقق بانفراد الحق بالقدرة على
إزالة الشكاة تيسيرٌ للمستول وتحقيق للمأمول . فإذا صدقت الاستغاثة بتعجّل الإجابة
حصّلت الآمال وقضيت الحاجة . . . بذلك جرّت سننهُ الكريمة .

ويقال بَشَّرَهُم بِالْإِمْدَادِ بِالْمَلِكِ ، ثم رقاهم عن هذه الحالة بإشهادهم أن الإنجاز من المليك ،
ولم يدّرهم في المساكنة إلى الإمداد بالملك فقال : « وما النصر إلا من عند الله » ثم قال :
« إن الله عزيز » فالنجاة من البلاء حاصلة ، وفنون الإنجاز والإمداد بالطاقة متواصلة ،
والدعوات مسموعة ، والإجابة غير ممنوعة ، وزوائد الإحسان متاحة ، ولكن الله عزيز .

الطالبُ واجدٌ ولكن بعبأته ، والراغب واصل ولكن إلى مباره . والسبيلُ سهلٌ
ولكن إلى وجدان لطفه ، فأما الحقُّ فهو عزيز وراء كل وصل وفصل ، وقُربٌ وبعُد ،
وما وصلَ أحدٌ إلا إلى نصيبه ، وما بقى أحدٌ إلا عن حظه ، وفي معناه أشدوا :

وقُلنَ لنا نحن الأهلَّةُ إنما نضى لمن يسرى بليلى ولا نُقرى
فلا بدَّلَ إلا ما تزودَ ناظرٌ ولا وصلَ إلا بالجمال الذى يسرى

قوله جل ذكره : ﴿ إِذْ يُغَشِّبُكُمُ النُّعَاسُ أَمَنَةً مِنْهُ وَيُنزِلُ
عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَكُم بِهِ
وَيُذْهِبَ عَنْكُم رِجْسَ الشَّيْطَانِ
وَلِيُرِيطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ ﴾

غَشَّيَهُمُ النُّعَاسُ تلك الليلة فأزال عن ظواهرهم^(١) ونفوسهم كدَّ الأغيار والكلال ،
وأُنزل على قلوبهم رَوْحَ الأَمْنِ ، وأمطرت السماء فاعتسوا بعمدا لزمهم الطهارة الكبرى بسبب
الاحتلام ، واشتدت الأرض بالمطر فلم ترسب الأقدام فى رملها ، وانتفى عن قلوبهم ما كانت
الشياطين توسوس به إليهم أنه سيصيبهم العناء بسلك رملها وبالانتفاء عن الغسل ، فلما
(. . .)^(٢) الإحساس ، واستمكن منهم النُّعَاسُ ، وتداركتهم الكفاية والنصرة
استيقنوا بأن الإعانة من قِبَلِ الله لا يسكونهم وحركتهم ، وأشهدهم صرف التأييد
وإتمام الكفاية

وكما طَهَّرَ ظواهرهم بماء السماء طَهَّرَ سرائرهم بماء التحقيق عن شهود كلِّ غيرٍ وكلِّ عِلَّةٍ ،
وصان أسرارهم عن الإصغاء إلى الوسوس ، وربط على قلوبهم بشهودهم جريان التقدير على
حسب ما يجرى الحقُّ من فنون التصريف .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيُثَبِّتْ بِهِ الْأَقْدَامَ ﴾ .

(١) وردت (زواهرهم) والصواب أن تكون (ظواهرهم) لتتلاءم مع (نفوسهم)

(٢) مشتبهة وربما كانت (زايهم)

أقدامَ الظاهر في مشاهد القتال ، وأقدام السرائر على نهج الاستقامة . بشهود
مجازى التقدير .

قوله جل ذكره : ﴿ إِذْ يُوحَىٰ رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي
مَعَكُمْ فَثَبِّتُوا ^(١) الَّذِينَ آمَنُوا سَأُلْقَى
فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرَّغْبَ ﴾ .

عَرَفْنَا أَنَّ الْمَلَائِكَةَ مَحْتَاجُونَ إِلَى تَعْرِيفِ الْحَقِّ إِيَاهُمْ قَضَايَا التَّوْحِيدِ . وَتَثْبِيتُ الْمَلَائِكَةَ
لِلْمُؤْمِنِينَ : قِيلَ كَانُوا يَظْهَرُونَ لِلْمَسْلَمِينَ فِي صُورِ الرِّجَالِ يَخَاطَبُونَهُمْ بِالْإِخْبَارِ عَنْ قَلْبِ عَدَدِ
الْمَشْرُوكِينَ وَاسْتِيْلَاءِ الْمَسْلَمِينَ عَلَيْهِمْ ، وَهُمْ لَا يَعْرِفُونَ أَنَّهُمْ مَلَائِكَةٌ .

وقيل تثبتهم إياهم بأن كانوا يلقون في قلوبهم ذلك من جهة الخواطر ، ثم إن الله يخلق لهم
فيها ذلك ، فكما يوصلُ الحق سبحانه — وساوس الشيطان إلى القلوب يوصل خواطر الملك ،
وأيدهم بإلقاء الخوف والرعب في قلوب الكفار .

قوله جل ذكره : ﴿ فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَاضْرِبُوا
مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ ﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا
اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ .

وذلك بأمر الله وتعريفه من جهة الوحي والكتاب ، ويكون معناه إباحة ضربهم ونيلهم
على أي وجه كان كيفما أصابوا أسافلهم وأعاليمهم . ويحتمل فاضربوا فوق الأعناق ضرباً
يوجب قتلهم ؛ لأنه لا حياة بعد ضرب العنق ، ولفظ فوق يكون صلة .
« واضربوا منهم كل بنان » أي ضرباً يُعجزهم عن الضرب ومقاتلة المسلمين ؛ لأنه
لامقاتلة تحصل بعد فوات الأطراف .

« ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ » بَيَّنَّ أَنَّهُمْ فِي مَغَالِيطِ حِسْبَانِهِمْ وَأُكَاذِيبِ ظَنُونِهِمْ .
وَالْمُشْتَبَىٰ — بِكُلِّ وَجْهِ — اللَّهُ ؛ لِانْفِرَادِهِ بِقُدْرَةِ الْإِيجَادِ .

(١) أخطأ الناسخ فكتبها (ثبت)

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَنْ يَشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴾ .

يُمزِلُ المجرم^(١) أَياماً ثم لا يمهله ، بل يُدَيِّقه بأَسَ فِعْله ، ويزيل عنه شُبُهَةَ ظَنِّه .

قوله جل ذكره : ﴿ ذَلِكُمْ فَذُوقُوهُ وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابَ النَّارِ ﴾^(٢) .

ذَلِكُمُ العذابُ فذُوقُوهُ— أَيها المشركون— مُعَجَّلًا ، واعلموا أَنَّ للكَافِرِينَ عذاباً مُؤَجَّلًا ، فللمعاصين عقوبتان مُحَصَّلٌ بنقدٍ ومؤخَّرٌ بوعد .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ^(٣) إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحْفًا فَلَا تُولُوهُمُ الْأُدْبَارَ * وَمَنْ يُولُوهُمْ يَوْمَئِذٍ دُبرَهُ إِلَّا مَتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ أَوْ مِتْحَبِّرًا إِلَى فِئَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبئسَ المصيرُ ﴾ .

يقول إِذَا لَقِيتُمُ الكفارَ في المعركة زحفاً مجتمعين فاثبتوا لقتالهم ، ولا تنهزموا فالشجاعة ثبات القلوب ، وكما قيل الشجاعة صبر على الطاعة وفي الجهاد مع العدو ، فالواجب الثبات عند الصولة — هذا في الظاهر ، وفي الباطن جهاد مع الشيطان ، والواجب فيه الوقوف عن دواعيه إلى الزلَّة ؛ فَمَنْ وَقَفَ على حدِّ الإمساك عن إجابته ، بلا إنجازٍ لما يدعوه بوساوسه فَقَدْ وَقِيَ الجهادَ حقَّه .

وكذلك في مجاهدة النفس ، فإذا وقف العبدُ عن إجابة النفس فيما تدعوه به واجسبها ،

(١) وردت (المحرم) بالحاء وهي خطأ في النسخ

(٢) أخطأ الناسخ إذ جعلها (عذاباً أليماً) .

(٣) سقطت (آمنوا) من الناسخ فأثبتناها

ولم يُطع^(١) شهوته فيما تحمله النفس عليه من البلاء إلى ابتغاء حظه فقد وثى الجهاد حقه .

والإشارة في قوله : « إلا متحرراً لقتال » بإيثار بعض الرخص ليتقوى على ما هو أشد ؛ كما كُله مثلاً ما يُقيم صلته ليقوى على السهر ، وكترقفه بنفسه بإيثار بعض الراحة من إزالة عطش ، أو نفى مقاساة جوع أو بردٍ أو غيره لئلا يبقى عن مراعاة قلبه ، ولاستدامة اتصال قلبه به ، فإن ترك بعض أوراد الظاهر لئلا يبقى به عن الاستقامة في أحكام واردات السرائر أخذ في حق الجهاد بحزم .

والإشارة في قوله : « أو متحيزاً إلى فئة » إلى اعتضاد المريد بصحبة أقرانه فيما يساعدهونه في المجاهدة ، ويُبقي شهود ما هم فيه من المسكابدة من إقامته على مجاهدته . ثم باستمداده من همم الشيوخ ؛ فإن المريد ريب همة شيخه ، فلا قوياهم من الأغنياء ينفقون على خدامهم من نعمهم ، والأصفياء من الأولياء ينفقون على مریدهم من هممهم ؛ يجبرون^(٢) كسرهم ، ويتوبون منهم ، ويساعدهونهم بحسن إرشادهم . ومن أهمل مریداً وهو يعرف صدقه ، أو خالف شيخاً وهو يعرف فضله وحقه فقد بآء من الله بسخط ، والله تعالى حسيبه في مكافأته على ما حصل من قبيح وصفه .

قوله جل ذكره : ﴿ فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم ﴾

الذي نفي عنهم من القتل هو إمانة الروح وإثبات الموت ، وهو من خصائص قدرته — سبحانه ، والذي يُوصف به الخلق من القتل هو ما يفعلونه في أنفسهم ، ويحصل ذهاب الروح عقبيه .

وفائدة الآية قطع دعاوهم في قول كل واحد على جهة التفاخر قتل فلاناً ، فقال :

« فلم تقتلوهم » أي لم تكن أفعالكم مما انفردتم بإيجادها بل المنشئ والمبدئ^(٣) هو الله عز وجل . وصانهم بهذه الآية وصان نبيه — عليه السلام — عن ملاحظة أفعالهم وأحوالهم .

(١) وردت (لم يطع) وهي خطأ في النسخ

(٢) وردت (يجبرون) والمناسب للكسر (يجبرون)

(٣) وردت (المبدئ) بالهاء وقد جعلناها (المبدئ) لأن السلام متجه إلى الإنشاء والإيجاد

والإبداع والخلق .

وكذلك قال جل ذكره : ﴿ وما رميت إذ رميت ولكن الله

رمى ﴾

أى ما رميت بنفسك ولكنك رميت بنا ، فكان منه (صلوات الله عليه)^(١) قبضُ
التراب وإرساله من يده ولكن من حيث الكسب ، وكسبه مُوجدٌ من الله بقدرته ،
وكان التبليغ والإصابة من قِبَلِ الله خَلْقاً وإبداعاً ، وليس الذى أثبت ما نفى ولا نفى ما أثبت
إلا هو ، والفعلُ فَعْلٌ واحدٍ ولكن التغاير في جهة الفعل لا في عينه .

فقوله : « إذ رميت » فَرَقٌ ، وقوله : « ولكن الله رمى » جمع . والفرق صفة العبودية ،
والجمع نعت الربوبية ، وكلُّ فَرَقٍ لم يكن مُضمَّناً بجمعٍ وكلُّ جمعٍ لم يكن — في صفة العبد —
مُؤَيِّداً بفرق فصاحبه غير سديد الوتيرة .

وإن الحقَّ — سبحانه — يَكِلُّ الأغيار إلى ظنونهم ، فيتيهون في أودية الحساب ،
ويتوهمون أنهم منفردون بإجراء ما منهم ، وذلك منه مكرٌ بهم .

قال الله تعالى : « وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا »^(٢) وأما أرباب التوحيد فيُشهِدُهم
مطالِعَ التقدير ، ويعرِّفُهم جريان الحُكْمِ ، ويرِيهم أَنفُسَهُم في أسْرِ التصريف ، وقهر الحُكْمِ .
وأما الخواص من الأولياء وأصحاب العرفان فيُجْرِي عليهم ما يُجْرِي و (ما)^(٣) لهم إحساس
بذلك ، مأخوذون يثبتهم بشواهد النظر والتقدير ، ويتولى حفظهم عن مخالفة الشرع .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءً حَسَنًا ﴾

البلاء الاختبار^(٤) ، فيختبرهم مرة^(٥) بالنعم ليظهر شكرهم أو كفرانهم ، ويختبرهم أخرى
بالحن ليظهر صبرهم ، أو ذِكرهم أو نسيانهم .

(١) أضفنا (صلوات الله عليه) ليتضح اتجاه المعنى .

(٢) آية ١٠٤ سورة الكهف .

(٣) سقطت (ما) من الناسخ والمعنى يتطلبها إذ لا إحساس لهم بما يجري عليهم من حكم وتصريف .

(٤) وردت (الاختيار) بالبلاء وهي خطأ في النسخ .

(٥) وردت (مر) بدون تاء مربوطة والصواب أن تكون بها .

« البلاء الحسن » : توفيق الشكر في المنحة ، وتحقيق الصبر في المحنة ، وكل ما يفعله الحق فهو حسن من الحق لأن له أن يفعله . وهذه حقيقة الحسن : وهو ما للفاعل أن يفعله (١) .

ويقال حسن البلاء لأنه منه و (. . .) (٢) البلاء لأنه فيه .

ويقال البلاء الحسن أن تشهد المبلي في عين البلاء .

ويقال البلاء الحسن ما لا دعوى لصاحبه إن كان نعمة ، ولا شكوى إن كان محنة .

ويقال البلاء الحسن ما ليس فيه ضجر إن كان عسراً ، ولا بطر إن كان يسراً .

ويقال بلاء كل أحد على حسب حاله ومقامه ، فأصفاهم ولأء أوفاهم بلاء ، قال عليه السلام :

« أشد الناس بلاء الأنبياء ثم الأولياء ثم الأئمة فالأئمة » (٣) .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾

تنفيس لقوم وتهديد لقوم ، أصحاب الرفق يقول لهم إن الله « سميع » لأنينكم ، فيروح

عليهم بهذا وقتهم ، ويحمل عنهم ولأءهم (٤) ، وأنشدوا :

إذا ما تمى الناس روحاً وراحةً تمنيت أن أشكو إليك قسماً

وقالوا :

قل لي بالسنة التنفس كيف أنت وكيف حالك ؟

وأما الأكابر فلا يؤذون لهم في التنفس ، وتكون المطالبة متوجهة عليهم بالصبر ،

والوقوف تحت جريان التقدير من غير إظهار ولا شكوى ، فيقول : لو ترشح منك ما كلفت

بشره توجهت عليك الملامة ، فإن لم يكن منك بيان فإني سميع لقاتك ، علم بحالتك .

(١) لاحظ الفرق بين (وهو ما للفاعل أن يفعله) في مسألة الحسن فقد جعل فعل الحسن حقاً لله ،

وبين (عليه أن يفعله) عند المعتزلة إذ جعلوه واجباً عليه .

(٢) مشتبه .

(٣) رواه الترمذي ، وقال حسن صحيح ، وابن ماجه ، والحاكم عن سعد بن أبي وقاص . والإمام

أحمد والنسائي وابن ماجه والدارمي من حديث عاصم . والطبراني من حديث فاطمة .

(٤) ربما كانت في الأصل (بلاءهم) فذلك يناسب التنفيس والترويح والرفق .

ويقال في قوله « عليهم » تسليمة لأرباب البلاء ؛ لأن من علم أن مقصوده يعلم حاله سهل عليه ما يقاسيه فيه ، قال — سبحانه — لنبيه صلى الله عليه وسلم : « ولقد نعلم أنك يضيق صدرك بما يقولون » (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ ذَلِكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنُ كَيْدِ الْكَافِرِينَ ﴾ .

موهن كيدهم : بتقوية قلوب المؤمنين بنور اليقين ، والثبات على انتظار الفضل من قبيل الله ، وموهن كيدهم : بأن يأخذ الكافرين من حيث لا يشعرون ، ويظفر جند المسلمين عليهم .
قوله جل ذكره : ﴿ إِنْ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ ﴾ .

قال المشركون — يوم بدر — اللهم انصر أحب الفئتين إليك ، فاستجاب دعاءهم ونصر أحب الفئتين إليه . . وهم المسلمون ، فسألوا بألسنتهم هلاك أنفسهم ، وذلك لانجرارهم في مغاليط ما يُعلّقون من ظنونهم ، فهم توهموا استحقاق القرية ، وكانوا في عين الفرقة وحكم الشقوة ، موسومين باستيجاب اللعنة بدعائهم ، والوقوع في شقائهم ؛ فباختيارهم منوا ببوارهم . ويقال ظنوا أنهم من أهل الرحمة فزلّوا ، فلما كشف الستر خابوا وذلّوا ، فعند ذلك علموا أنهم زاعغوا في ظنهم وضلوا .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ تَنهَوْا فِهْرَ لَكُمْ ﴾ (٢) .

فيغفر لكم ما قد سلف من خلاف محمد صلى الله عليه وسلم .

« فهو خير لكم » ليس المراد منه المبالغة ؛ لأنه يقال هذا خير لك من هذا إذا كان الثاني ليس فيه شر ، وترك موافقتهم للرسول صلى الله عليه وسلم — بكل وجه — هو شر لهم ، ولكنه أراد به في الأحوال الدنيوية ، وعلى موجب ظنهم .

(١) آية ٩٧ سورة الحجر .

(٢) أخطأ الناسخ في كتابة الآية إذ جاءت هكذا « وَإِنْ تَنهَوْا فِهْرَ لَهُمْ » .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ تَعُدُّوا نَعْدٌ ﴾ .

يعنى إنَّ عُدُّنَا إِلَى الْجَمِيلِ مِنَ السَّيْرَةِ عُدُّنَا عَلَيْكُمْ بِجَمِيلِ الْمَنَّةِ ، وَإِنْ عَاوَدْتُمْ الْإِقْدَامَ عَلَى الشَّرِّ أَعَدُّنَا عَلَيْكُمْ مَا أَدْفَنَّاكُمْ مِنَ الضَّرِّ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَنْ تُغْنِيَ عَنْكُمْ فِئْتِكُمْ شَيْئًا وَلَوْ كَثُرَتْ وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾

مَنْ غَلَبَتْهُ قَدْرَةُ الْأَحَدِ لَمْ تَغْنِ عَنْهُ كَثْرَةُ الْعَدَدِ .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ .

النَّاسُ فِي طَاعَةِ اللَّهِ عَلَى أَقْسَامٍ : فَمَطِيعٌ خُوفِ عَقُوبَتِهِ ، وَمَطِيعٌ طَمَعًا فِي مَثُوبَتِهِ ، وَآخِرٌ نَحَقًا بِعِبَادَتِهِ ، وَآخِرٌ تَشْرَفًا بِرَبُوبِيَّتِهِ .

وَكَمْ بَيْنَ مَطِيعٍ وَمَطِيعٍ ! وَأَنْشِدُوا :

أَحْبَبُكَ يَا شَمْسَ النَّهَارِ وَبَدْرَهُ وَإِنْ لَامَنِي فِيكَ الشَّمْهُ وَالْفِرَاقُ
وَذَاكَ لِأَنَّ الْفَضْلَ عِنْدَكَ زَاخِرٌ وَذَاكَ لِأَنَّ الْعَيْشَ عِنْدَكَ بَارِدٌ

قَالَ تَعَالَى : ﴿ أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ وَلَمْ يَقُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ ، وَفِي ذَلِكَ نَوْعٌ تَخْصِيفٌ ، وَحِزْبٌ تَفْضِيلٌ يَلْطَفُ عَنِ الْعِبَارَةِ وَيَبْعُدُ عَنِ الْإِشَارَةِ (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَوَلَّوْا عَنْهُ وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ ﴾ .

أَيُّ تَسْمَعُونَ دَعَاؤَهُ إِيَّاكُمْ ، وَتَسْمَعُونَ مَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ مِنْ دَعَائِي إِيَّاكُمْ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴾ .

لَا تَكُونُوا مِمَّنْ يَشْهَدُ جَهْرًا ، وَيَجْحَدُ سِرًّا .

(١) هذا من المواضع التي يشعر فيها القارىء أن القشيري يريد أن يقول شيئاً ولكنه يتركه لفظنة القارىء، يستشف ما وراء السطور .

(٢) أخطأ الناسخ فسكتها (ولو تولوا) .

ويقال لا تُقْرِوا بلسانكم ، وتصرُّوا على كفرانكم .
ويقال من نطق بتبليسه تشهد الخبيرة بتكذبه .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الثَّمُومُ
الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ﴾ .

دواعي الحق بحسن البيان ناطقة ، والسنة البرهان فيما ورد به التكليف صادقة ، وخواطر
الغيب بكشف ظلم الريب مفضحة ، وزواجر التحقيق عن متابعة التمويه للقلوب ملازمة .
فمن ضمَّ عن إدراك ماخوطب به سرُّه ، وعميَّ عن شهود ما كوشف به قلبه ، وخرسَ
— عن إجابة ما أُرشِدَ إليه من حجة — فهمه وعقله فدون رتبة البهائم قدره ، وفوق
كل (. . . .) (١) من حكم الله ذلُّه وصغره .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ
وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ ﴾ .

من أقصته سوابق القسمة لم تدنه لواحق الخدمة ، ومن علمه الله بنعت الشقوة حرمة
ما يوجب عفوهُ .

ويقال لو كانوا في متناولات الرحمة لألبسهم صدار العصمة ، ولكن سبق بالحرمان
حكمهم ، فحتم بالضلالة أمرهم .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ
وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ ﴾ .

أجاب واستجاب بمعنى مثل أوقد واستوقد ، وقيل للاستجابة مزية وخصوصية (٢)
بأنها تكون طوعاً لا كرهاً ، وفرق بين من يجيب لخوفٍ أو طمعٍ وبين من يستجيب
لا بعوضٍ ولا على ملاحظة غرضٍ . وحق الاستجابة أن تجيب بالكفاية من غير أن تدرك من
المستطاع بقية .

(١) مشتبه .

(٢) لاحظ كيف يتفق مذهب التفسيرى في المصطلح مع القاعدة اللغوية : زيادة المبنى فيها زيادة المعنى .

والمستجيبُ لربه محوُّنٌ عن كلِّه باستيلاء الحقيقة ، والمستجيب للرسول — صلى الله عليه وسلم وعلى آله — قائمٌ بشريعته من غير إخلال بشيء من أحكامها . وقد أمر الله سبحانه وتعالى بالاستجابة له — سبحانه ، وبالإستجابة للرسول ؛ فالعبدُ المستجيبُ — على الحقيقة — من قام بالله سرّاً ، واتصف بالشرع جهراً ، فيُفردُه الحقُّ — سبحانه — بحقائق الجمع و (. . . .)^(١) في مشاهدة الفرق ، فلا يكون للحدثان في مشرب حقائقه تكدير ، ولا لمطالبات الشرع على أحواله تكبير .

قوله جل ذكره : ﴿ لِمَا يُحْيِيكُمْ ﴾ .

إذ لمَّا أفنّاهم عنهم أحياءهم به .

ويقال العابدون أحياءهم بطاعته بعد ما أفنّاهم عن مخالفته ، وأما العالمون فأحياءهم بدلائل ربوبيته ، بعد ما أفنّاهم عن الجبل وظلمته . وأما المؤمنون فأحياءهم بنور موافقته بعد ما أفنّاهم بسيوف مجاهدتهم . وأما الموحّدون فأحياءهم بنور توحيده بعد ما أفنّاهم عن الإحساس بكل غير ، والملاحظة لكل حدثان .

قوله جل ذكره : ﴿ واعلموا أن الله يحوّل بين المرء وقلبه وأنّه إليه تُحشرون ﴾ .

يصون القلوب عن تقلب أربابها فيقلّبها كما يشاء هو ، من بيان هداية وضلال ، وغيبة ووصال ، وحُجبة وقربة ، ويقين ومرية ، وأنسٍ ووحشة .

ويقال صان قلوب العبّاد عن الجنوح إلى الكسل ، فجدّوا في معاملاتهم ، وصان قلوب المرئدين عن التعرّيج في أوطان الفشل فصدّقوا في منازلهم ، وصان قلوب العارفين — على حدّ الاستقامة — عن الميل فتحققوا بدوام مواصلاتهم .

ويقال حال بينهم وبين قلوبهم لثلاث يكون لهم رجوعٌ إلا إلى الله ، فإذا سَنَحَ لهم أمر فليس لهم إلى الأغيار سبيل ، ولا على قلوبهم تمويل . وكَمَ بين من يرجع عند سوانحه إلى قلبه وبين من لا يهتدى إلى شيء إلا إلى ربه كما قيل :

(١) مشتبهة ، ولكن حسبنا نعلم في مواضع سبقت أن المقصود أن الحق (يتولى) العبد أثناء الفرق الثاني . حيث يعود بالعبد المأخوذ ليقوم بفرائض الشرع ، حتى لا يكون في تحقّقه مقصراً في شيء من مطالبات الشريعة ، ولذا ترجح أن الكلمة الناقصة هي : (ولا يتركه) أو ما في معناها .

لا يهتدى قلبي إلى غيركم لأنه سُدَّ عليه الطريق

ويقال العلماء هم الذين وجدوا قلوبهم ، قال تعالى : « إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب . »
والعارفون هم الذين فقدوا قلوبهم .

قوله جل ذكره : ﴿ واتقوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴾ .

احذروا أن ترتكبوا زلَّةً توجب لكم عقوبة لا تخص مرتكبها ، بل يعم شؤمها من تعاطاها ومن لم يتعاطها .

وغير المجرم لا يُؤخَذُ بِجُرْمٍ من أذنب ، ولكن قد ينفرد أحدٌ بجرمٍ فيحمل أقوامٌ من المختصين بفاعل هذا الجرم ، كأن يتعصبوا له إذا أُخِذَ بِحُكْمِ ذَلِكَ الجرم فبعد أن لم يكونوا ظالمين يصيرون ظالمين بما واثمهم وتعصبهم لهذا الظالم ؛ فتكون فتنة لا تختص بمن كان ظالماً في الحال بل إنها تصيب أيضاً ظالماً في المستقبل بسبب تعصبه لهذا الظالم ومطابقته معه ، ورضاه به ، وهذا معنى التفسير من حيث الظاهر . فأما من جهة الإشارة : فإن العبد إذا باشر زلَّةً بنفسه عادت إلى القلب منها الفتنة وهي العقوبة المعجلة ، وتصيب النفس منها العقوبة المؤجلة ، والقلب إذا حصلت منه فتنة الزلَّة — عندما يهيم بما لا يجوز — تعدت فتنته إلى السر وهي الحُجْبَةُ .

والمقدِّم في شأنه إذا فعل ما لا يجوز انقطعت البركات التي كانت تنعدي منه إلى متبعية وتلامذته ، وكان لهم نصيبهم من الفتنة وهم لم يعملوا ذنباً . ويقال إن الأكبر إذا سكتوا عن التنكير على الأصغر عند تركهم الأذكار أصابتهم فتنة ما فعلوه ؛ فلقد قيل إن السفينة^(١) إذا لم يئنَّ مأمورٌ . فعلى هذا تصيب فتنة الزلَّة مرتكبها ومن ترك النهي عن المنكر — مثل من ترك الأمر بالمعروف — يؤخذ بجُرْمِهِ .^(٢)

(١) وردت (السفينة) وهي خطأ في النسخ .

(٢) وردت هذه العبارة حافلة بالكثير من الأخطاء التي سببت في غموض المعنى فقومناها حسبما يقتضي

السياق — دون أن يكون اقتحامنا خطيراً على النص .

ويقال إن الزاهد إذا انحط إلى رخص الشرع في أخذ الزيادة من الدنيا مما فوق الكفاية — وإن كان من وجهٍ حلال — تؤدي فتلذنه إلى من يخرج به من المبتدئين ، فبجملته ما أبدى من الرغبة في الدنيا ، وتركِ التقليل يؤدي إلى الانهماك في أودية الغفلة والأشغال الدنيوية .
والعابد إذا جَنَحَ عن الأَشَقِّ وتركِ الأولى^(١) تعدى ذلك إلى من كان ينشط في المجاهدة ، فيستوطنون الكسل ، ثم يحملهم الفراغ وترك المجاهدة على متابعة الشهوات فيصيرون كما قيل:
إن الشبابَ والفراغَ والجدَّةَ مَفْسَدَةٌ للمرءِ أى مفسدة
وهكذا يكون نصيبهم من الفتنة .

والعارف إذا رجع إلى ما فيه حُطُّ له ، نَظَرَ إليه المریدُ ، فتتداخله فترة فيما هو به من صدق المنازلة ، ويكون ذلك نصيبه من فتنة العارف .
وفي الجملة إذا غفل المَلِكُ ، وتَشَاغَلَ عن سياسة رعيته تعطلَّ الجندُ والرعية ، وعَظُمَ فيهم الخللُ والبليَّةُ ، وفي معناه أشدوا :

رُعَاتُكَ ضَيَّعُوا — بالجهل منهم — عُذَمَاتٍ فَسَّاسَتْهَا ذِئَابُ
« والله شديد العقاب » بتمجيئه ذلك ، ومن شدة عقوبته أنه إذا أخذ عبداً ليعاقبه لا يَمَكِّنُهُ من تلافى موجب تلك العقوبة .

قوله جل ذكره : ﴿ واذكروا إذا أنتم قليلٌ مستضعفون

في الأرض تخافون أن يتخطفكم

الناس فآواكم وأيدكم بنصره ﴾

يذكركم ما كانوا فيه من القلة والذلة وصنوف (...) (٢) ثم ما نقلهم إليه من الإيمان والبسطة ، ووجوه الأمان والحيطه ، وقرَّ بهم إلى إقامة الشكر على جزيل تلك القسم ،

(١) وردت (الأولاد) وهي خطأ في النسخ ، والجنوح عن الأَشَقِّ وترك الأولى تعبيران مألوفان

عندما يتحدث القشيري عن إيتار الصوفي للرخص .

(٢) مشتبهة وربما كانت (الحيطَّة) أى نقصان المنزلة ، فإنها قريبة للسياق ، ومنسجمة مع

الموسيقى اللفظية .

وإدامة الحمد على جميل تلك النعم ، فهدّ لهم في ظل أبوابه مقيلاً ، ولم يجعل للعدوّ إليهم
— بيمن رعايته — سبيلاً .

قوله جل ذكره : ﴿ ورزقكم من الطيبات لعلمكم
تَشْكُرُونَ ﴾

رَزَقَ الأشْبَاحَ وَالظَّوَاهِرَ من طيبات الغذاء ، ورزق الأرواح والسرائر من صنوف
الضياء . وحقيقة الشكر على هذه النعم الغيبة عنها بالاستغراق في شهود المُنعم .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ
وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمَانَاتِكُمْ وَأَنْتُمْ
تَعْلَمُونَ ﴾

الخيانة الاستبطان بخلاف ما يُؤمَلُ منك بحق التعويل ، خيانة الله بتضييع ما ائتمنتك
عليه ، وذلك بخالفة النصيح في دينه ، وخيانة الرسول بالانصاف بمخالفة ما تبدى من مشايعته .
والخيانة في الأمانات بترك الإنصاف ، والاتصاف بغير الصدق .

وخيانة كل أحد على حسب ما وضع عنده من الأمانة ، فمن أوتمن في مالٍ فتصرف فيه
بغير إذن صاحبه — خيانة ، ومن أوتمن على الحُرَمِ فلاحظته إياهن — خيانة . فعلى هذا :
الخيانة في الأعمال الدعوى فيها بأنها من قبلك دون التحقيق بأن مُدشِّعها الله .

والخيانة في الأحوال ملاحظتُك لها دون غيبتك عن شهودها باستغراقك في شهود الحق ،
إن لم يكن استهلاكك في وجود الحق . وإذا أخلَّت بِسُوءِ من السُّنَنِ أو أدبٍ من آداب
الشرع فتلك خيانة الرسول صلى الله عليه وسلم .

والخيانة في الأمانات — بينك وبين الخلق — تكون بإيثار نصيب نفسك على نصيب
المسلمين ، بإرادة القلب فضلاً عن المعاملة بالفعل .

قوله جل ذكره : ﴿ واعلموا أنما أموالكم وأولادكم فتنَةٌ
وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴾

أموالكم وأولادكم سبب فتنتكم لأن المرء — لأجل جمع ماله ولأجل أولاده — يرتكب ما هو خلاف الأمر ، فيورثه فتنة العقوبة .

ويقال الفتنَةُ الاختبارُ ؛ فيختبرك بالأموال .. هل تؤثرها على حق الله ؟

وبالأولاد .. هل تترك لأجلهم ما فيه رضاء الله ؟

فإن آثرتم حقه على حَقِّكم ظهرت به فضيلتكم ، وإن اتصمتم بضده عوملتكم بما يوجب العكس من محبوبكم .

ويقال المالُ فتنَةٌ إذا كان عن الله يشغلكم ، والأولادُ فتنَةٌ إذا لأجلهم قصرتم في حق الله أو قرظتم .

ويقال المال — ما للكفافِ والعفافِ^(١) — نعمةٌ ، وما للتقاصرِ والتفاخرِ فتنَةٌ ، وفي الجملة ما يشغلك عن الله فهو فتنَةٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَتَّقُوا اللَّهَ

يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ

سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ

الْعَظِيمِ^(٢) .

الفرقان مابه يفرق بين الحق والباطل من علمٍ وافر وإلهامٍ قاهر ، فالعلماء فرقانهم مجلوبٌ برهانهم ، والعارفون فرقانهم موهوبٌ^(٣) عرفانهم ؛ فأولئك مع مجهود أنفسهم ، وهؤلاء بعقضى جود ربهم .

العرفانُ تعريفٌ من الله ، والنكفيرُ^(٤) تخفيفٌ من الله ، والغفرانُ تشریفٌ للعبد من الله .

(١) وردت (والعقاب) وهي خطأ من الناسخ إذ لا تؤدي المراد ، ونظن أن (العفاف) تنسجم مع السياق ، ومع التركيب الداخلي للأسلوب .

(٢) أخطأ الناسخ إذ جعل خاتمة الآية (والله ميمع عليهم) .

(٣) وردت (موهوم) وهي خطأ من الناسخ ، والصواب أن تكون (موهوب) فهكذا

يتطلب السياق .

(٤) (التكفير) هنا تشير الى ما ورد في الآية : « ويكفر عنكم سيئاتكم » .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا

لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ

وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ

خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ﴿

ذكره عظيم منته عليه حيث خلصه من أعدائه حين خرج من مكة مهاجراً إلى المدينة ،
وهموا بقتله ، وحاولوا أن يَمْكُرُوا به في السر ، فأعلمه الله ذلك .

والمكرُ إظهارُ الإحسانِ مع قصدِ الإساءةِ في السرِّ ، والمكرُ من الله الجزاءُ على المكرِ ،
ويكون المكرُ بهم أن يُلقَى في قلوبهم أنه مُحْسِنٌ إليهم ثم — في التحقيق — يُعذِّبهم ، وإذا
شغلَ قوماً بالدنيا صرفَ همومهم إليها حتى يندسوا أمر الآخرة ، وذلك مكرٌ بهم ، إذ يُوطنون
نفوسهم عليها ، فيتيح لهم من مآمنهم سوءاً ، ويأخذهم بقتة .

ومن جملة مكره اغترارُ قومٍ بما يرزقهم من الصيت الجميل بين الناس ، وإجراء كثير
من الطاعات عليهم ، فأسرارهم تكون بالأغيار منوطاً ، وهم عن الله غافلون ، وعند الناس أنهم
مُكْرَمُونَ ، وفي معناه قيل :

وقد حسدوني في قرب داري منكم وكم من قريب الدار وهو بعيد

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا

لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا إِنْ هَذَا

إِلَّا أَصَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿

فرطُ جهلهم ، وشؤمُ جحدهم سترَ على عقولهم قبحَ دعاويهم في القدرة على معارضة القرآن
فانتضحوا عند الامتحان بعدم البرهان ، والعجز عما وصفوا به أنفسهم من الفصاحة والبيان ،
وقديماً قيل :

مَنْ تَحَلَّىٰ بِنِيرٍ مَا هُوَ فِيهِ فَضَحَّ الْامْتِحَانُ (١) مَا يَدْعِيهِ

(١) وردت (الامتحان) بالهاء والصواب أن تكون بالهاء .

ويقال لما لاحظوا القرآن بعين الاستصغار حَرَمُوا بركات الفهم فعدَّوه من جملة أساطير الأولين ، وكذلك مَنْ لا يراعى حرمة الأولياء ، يَمَاقِبُ بَأْنَ تُسْتَرَّ عليه أحوالهم ، فيظنهم مثله في استحقاق مثالبه ، فيطلق فيهم لسان الوقعة ، وهو بذلك أَحَقُّ ، كما قيل :
 ﴿ رَمَتْنِي بِدَائِهَا وَأَنْسَلَّتْ ﴾

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِن كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَابًا مِنَ السَّمَاءِ أَوْ ائْتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾

دَلَّ سؤَالهم العذابَ على تصميم عقدهم على تكذيب الرسول صلى الله عليه وسلم ، واستيقنوا عند أنفسهم بأنه لا يُسْتَجَابُ فيهم ما يدعون به على أنفسهم .
 وفي هذا أظهر دليل على أن سكون النفس إلى الشيء ليس بعلم ، لأنه كما يوجد مع العلم يوجد مع الجهل .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ ﴾

ما كان الله معذبهم وأنت فيهم ، وما كان الله ليعذب أسلافهم وأنت في أصلابهم ، وليس يعذبهم اليوم وأنت فيما بينهم إجلالاً لِقَدْرِكَ ، وإكراماً لمحلِّك ، وإذا خرجت من بينهم فلا يعذبهم وفيهم خدمك الذين يستغفرون ، فالآية تدل على تشریف قَدْرِ الرسول — صلى الله عليه وسلم .

ويقال للجوارِ حرمةٌ ، فَجَارُ السُّكْرَامِ فِي ظِلِّ إِنْعَامِهِمْ ؛ فَالْكَفَارُ إِنْ لَمْ يَفْعَمُوا^(١) بقرب الرسول — صلى الله عليه وسلم — منهم فقد اندفع العذاب — بمجاورته — عنهم :

وَأَحِبُّهَا وَأَحِبُّ مَنْزِلَهَا الَّذِي نَزَلَتْ بِهِ وَأَحِبُّ أَهْلَ الْمَنْزِلِ

(١) وردت (ينعوا) والملائم للمعنى (ينعوا) لترتبط بالإمام الذي جاء ذكره في الجملة السابقة ، ويؤكد اختيارنا أيضاً وجود (الباء) في (بقرب الرسول) إذ يقال (نعم بكذا) ولا يقال (منع بكذا) .

ويقال إذا كان كون الرسول — صلى الله عليه وسلم — في الكفار يمنع العذاب عنهم فكون المعرفة في القلوب أولى بدفع العذاب عنها .

ويقال إن العذاب — وإن تأخر عنهم مدة مقامهم في الدنيا مادام هو عليه السلام فيهم — فلا محالة يصيبهم العذاب في الآخرة ، إذ الاعتبار بالعواقب لا بالأوقات والطوارق .

قوله جل ذكره : ﴿ وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون ﴾

علم أنه — عليه السلام — لا يتأبد بمكثه في أمته إذ قال له : « وما جعلنا لبشرٍ من قبلك الخلد »^(١) ، فقال إني لأضيق أمته وإن قضى فيهم مدته ، فما دامت ألسنتهم بالاستغفار متطلعةً فصنوف العذاب عنهم مرتفعة .

قوله جل ذكره : ﴿ وما لهم ألا يعذبهم الله وهم يصدون عن المسجد الحرام وما كانوا أولياءه ﴾

نفى العذاب عنهم في آية ، وأثبتته في آية ، فالنتق في الدنيا والمثبت في الآخرة . ثم بين إيصال العذاب إليهم في الآخرة بقوله تعالى . « وهم يصدون عن المسجد الحرام » دليل الخطاب أن إعانة المسلمين على ما فيه قيام بحق الدين يوجب استحقات القربة والثواب وفي الآية دليل على أنه لا يعذب أولياءه بقوله : « وما كانوا أولياءه » فاذا عذب من لم يكونوا أولياءه دل على أنه لا يعذب من كان من جملة أولياءه . والمؤمنون كلهم أولياء الله لأنه قال : الله ولي الذين آمنوا^(٢) . والمؤمن — وإن عذب بمقدار جرمة زماناً فإنه لا يُخلد في دار العقوبة ، فما يقاسون بالإضافة إلى تأييد الخلاص جليل ، وقيل :

إذا سلم العهد الذي كان بيننا فودى وإن شط المزار سليم

قوله جل ذكره : ﴿ إن أولياؤه إلا المتقون ولكن أكثرهم لا يعلمون ﴾

(١) آية ٣٤ سورة الأنبياء .

(٢) آية ٢٥٧ سورة البقرة .

وليس أولياؤه إلا المتقون ، وهم الذين اتقوا الشرك .

قوله جل ذكره : ﴿ وما كان صلاتهم عند البيت إلا مكاءً وتصديّةً ﴾ .

تجردت أعمالهم بظواهرهم عن خلوص عقائدهم ، فلم يوجد — سبحانه وتعالى — لها احتساباً ، فركاء القالة لا يكون إلا مع صفاء الحالة ، وعناء الظاهر لا يقبل إلا مع ضياء السرائر .

قوله جل ذكره : « فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون »

كان العذاب مُعْجَلاً وهو حسبانهم أنهم على شيء ، قال الله تعالى :

« وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا » ، وهو مُؤَجَّلٌ وهو كما قال الله تعالى : ﴿ ولعذابُ

الآخرة أشق ﴾ (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ إن الذين كفروا ينفقون أموالهم

ليصدوا عن سبيل الله فسينفقونها

ثم تكون عليهم حسرة ثم يغلبون

والذين كفروا إلى جهنم يُحْشَرُونَ ﴾

يرومون بانفاقهم صنوف أموالهم صلاحاً ونظاماً لأحوالهم ، ثم لا يحظون إلا بخسران ،

ولا يحصلون إلا على نقصان . خسروا وهم لا يشعرون ، وخابوا وسوف يعلمون :

سوف ترى إذا انجلى الغبار أفرس تحتك أم حمار ؟

قوله : « والذين كفروا إلى جهنم يحشرون » إنهم وإن ألتهتهم أموالهم فإلى الهوان والذلة

مآلهم ، لم تغن عنهم أموالهم ، ولم تنفعهم أعمالهم ، بل خُتِمَتْ بالشقاوة أحوالهم .

قوله جل ذكره : ﴿ لِيَمَيِّزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ

ويجعل الخبيث بمضه على بعض

فيركمه جميعاً فيجعله في جهنم

أولئك هم الخاسرون ﴾ .

(١) آية ٣٤ سورة الرعد .

الخبِيثُ مَا لَا يَصْلِحُ لِلَّهِ ، وَالطَّيِّبُ مَا يَصْلِحُ لِلَّهِ .

الخبِيثُ مَا حَكَّمَ الشَّرْعُ بِقُبْحِهِ وَفُسَادِهِ ، وَالطَّيِّبُ مَا شَهِدَ الْعِلْمُ بِحُسْنِهِ وَصَلَاحِهِ .

وَيُقَالُ الْخَبِيثُ الْكَافِرُ ، وَالطَّيِّبُ الْمُؤْمِنُ .

الخبِيثُ مَا شَغَلَ صَاحِبَهُ عَنِ اللَّهِ ، وَالطَّيِّبُ مَا أَوْصَلَ صَاحِبَهُ إِلَى اللَّهِ .

الخبِيثُ مَا يَأْخُذُهُ الْمَرَّةُ وَيَنْقَعُهُ لِحْظٌ نَفْسِهِ ، وَالطَّيِّبُ مَا يَنْقَعُهُ بِأَمْرِ رَبِّهِ .

الخبِيثُ عَمَلُ الْكَافِرِ يُصَوَّرُ لَهُ وَيُعْتَدُّ بِاللِقَاءِ عَلَيْهِ ، وَالطَّيِّبُ عَمَلُ الْمُؤْمِنِ يُصَوَّرُ لَهُ

فِي صُورَةٍ جَمِيلَةٍ فَيَحْمِلُ الْمُؤْمِنُ عَلَيْهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ

لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ وَإِنْ يَعُودُوا فَقَدْ

مَضَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ ﴾ .

إِنْ كَبَحُوا لِجِلْمِ التَّمْرِدِ ، وَأَقْلَعُوا عَنِ الرِّكْضِ فِي مَيْدَانِ الْعِنَادِ وَالتَّجْبُرِ أَرْزَلْنَا عَنْهُمْ صَغَارَ

الهُوَانِ ، وَأَوْجَبْنَا لَهُمْ رُوحَ الْأَمَانِ .

وَيُقَالُ إِنْ حَلُّوا نِطَاقَ الْعِنَادِ أَطْلَقْنَا عَنْهُمْ عِقَالَ الْبِعَادِ .

وَيُقَالُ إِنْ أَبْصَرُوا قُبْحَ فِعَالِهِمْ جُدْنَا عَلَيْهِمْ بِإِصْلَاحِ أحوالِهِمْ .

وَيُقَالُ إِنْ جَنَحُوا لِلْإِعْتِنَادِ أَلْقَيْنَا عَلَيْهِمْ حَالَةَ الْإِعْتِنَادِ .

وَيُقَالُ إِنْ عَادُوا إِلَى التَّنْصِلِ (١) أَبْجَنَّا لَهُمْ حُسْنَ التَّنْفِضِ :

أَنَاسٌ أَعْرَضُوا عَنَّا بِلَا جُرْمٍ وَلَا مَعْنَى

أَسَاءُوا ظَنَّهُمْ فِينَا فَهَلَّا أَحْسَنُوا الظَّنَّ

فَإِنْ كَانُوا لَنَا - كُنَّا ، وَإِنْ عَادُوا لَنَا عُدْنَا

وَإِنْ كَانُوا قَدْ اسْتَفْنَوْا فَإِنَّا عَنْهُمْ أَغْنَى

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ

(١) تنصّل من ذنبه أي تنبّه

الدين كُله لله فإن اتبوا فإن الله
بما يعملون بصير ❀

أمرهم بمقاتلة الكفار والإبلاغ فيها حتى تستأصل شأقتهم بحيث يأمن المسلمون مضرَّتهم ،
ويكفون بالكلية فنتهم . . . وحيَّة الوادى لا تؤمن ما دامت تبقى فيها حركة ؛ كذلك العدو
إذا قهر فخته أن تقتلع جميع عروقه ، وتنقى رباع الإسلام من كل شكيرة^(١) تنبت من الشرك .
قوله جل ذكره : ❀ وإن تولَّوا فاعلموا أن الله مولاكم

نعم المولى ونعم النصير ❀

فإن أبوا إلا عتوا ، وعن الإيمان إلا نبوا ، فلا على قلوبكم ظلُّ مخافةٍ منهم ؛ فإن الله
— سبحانه — وليُّ نصرتم ، ومتولى كفايتكم ؛ إن لم تكونوا بحيث نعم العبيد
فهو نعم المولى لكم ونعم الناصر لكم .

ويقال نعم المولى لكم يوم قسمة العرفان ، ونعم الناصر لكم يوم نعمة الغفران .

ويقال نعم المولى لك حين لم تكن ، ونعم الناصر لك حين كنت .

ويقال نعم المولى بالتعريف قبل التكليف ، ونعم الناصر لكم بالتخفيف والتضعيف ؛
يُخففُ عنكم السيئات ويضاعف الحسنات :

وهواك أول ما عرفت من الهوى والقلب لا ينسى الحبيب الأول

قوله جل ذكره : ❀ واعلوا أن ما غنمتم من شيء

فإن الله خمسَه وللرسول ولذي

القربى واليتامى والمساكين وابن

السبيل إن كنتم آمنتم بالله

وما أنزلنا على عبيدنا يوم الفرقان

يوم التقى الجمعان ، والله على

كل شيء قدير ❀

(١) شكرت الشجرة أى خرجت منها الشكيرة وهى ما ينبت حولها من أصلها .

الغنيمة ما أخذه المؤمنون من أموال الكفار إذا ظفروا عند المجاهدة والقتال معهم .
فإذا لم يكن قتال — أو ما في معناه — فهو قبيح .

والجهاد قسمان : جهاد الظاهر مع الكفار ، وجهاد الباطن مع النفس والشيطان وهو
الجهاد الأكبر — كما في الخبر (١) .

وكأن في الجهاد الأصغر غنيمةً عند الظفر ، ففي الجهاد الأكبر غنيمة ، وهو أن
يملك العبد نفسه التي كانت في يد العدو : الهوى والشيطان . فبعد ما كانت ظواهره مقرراً
للأعمال الذميمة ، وباطنه مستقراً للأحوال الدنيئة يصير محلّ الهوى مسكن الرضا ،
ومقرّ الشهوات والمني مسلماً لما يردّ عليه من مطالبات المولى ، وتصير النفس
مستلبة من أسر (٢) الشهوات ، والقلب مختطفاً من وصف الغفلات ، والروح منتزعة
من أيدي العلاقات ، والسرّ مضموناً عن الملاحظات . وتصبح غاغة النفس منهزمة ،
ورياسة الحقوق بالاستجابة لله خافية .

وكأن من جملة الغنيمة سهماً لله وللرسول ، وهو الحسّ فما هو غنيمة — على لسان
الإشارة — سهم خالص لله ، وهو ما لا يكون للعبد فيه نصيب ، لا من كرائم العقبي ،
ولا من ثمرات التقريب ، ولا من خصائص الإقبال ، فيكون العبد عند ذلك محرراً
عن ريق كل نصيب ، خالصاً لله بالله ، يحو ما سوى الله ، كما قيل :

مَنْ لَمْ يَكُنْ بِكَ فَانِيًّا عَنْ حِظِّهِ وَعَنِ الْهَوَى وَالْإِنْسِ وَالْأَحْبَابِ
فَكَأَنَّهُ - بَيْنَ الْمَرَاتِبِ - وَقِفٌ لِمَنَالِ حِظٍّ أَوْ لِحُسْنِ ثَوَابِ

قوله جل ذكره : ﴿ إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدُوِّ الدُّنْيَا وَهُمْ
بِالْعُدُوِّ الْقُصْوَى وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ
مِنْكُمْ ، وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لِاخْتِلَافِمْ

(١) إشارة الى ما قاله الرسول بعد لإحدى الفزوات : « رجعتنا من الجهاد الأصغر الى الجهاد الأكبر
جهاد النفس » .

(٢) وردت (أسرار) وهي خطأ في النسخ .

في الميعاد ، ولكن ليقضى الله
أمراً كان مفعولاً *

يخبر — سبحانه — أن ما جرى يوم بدرٍ من القتال ، وما حصل من فنون الأحوال
كان بحكم التقدير ، لا بما يحصل من الخلق من التدبير ، أو بحكم تقتضيه روية
التفكير . بل لو كان ذلك على اختيار وتواعد ، كنتم عن تلك الجملة على استكراه
وتباعد ، فجرى على ما جرى ليقضى الله أمراً كان مقضياً ، وحصل من الأمور ما سبق
به التقدير .

قوله جل ذكره : ﴿ إِيهَالِكْ مِنْ هَالِكٍ عَنْ بَيِّنَةٍ
وَيُحْيِي مَنْ حَيٍّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ
لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾

أى ليضل من زاغ عن الحق بعد لزومه الحجة ، ويهتدى من أقام على الحق بعد
وضوح الحجة .

ويقال الحق ، أوضح السبيل ونصب الدليل ، ولكن سد بصائر قوم عن شهود
الرشد ، وفتح بصائر آخرين لإدراك طرق الحق .

المالك من وقع في أودية التفرقة ، والحي من حي بنور التعريف .
ويقال المالك من كان بحظه مربوطاً ، والحي من كان من أسر كل نصيب
مستكباً مجذوباً (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ إِذْ يُرِيكُمُ اللَّهُ فِي مَنَامِكَ قَلِيلًا
وَلَوْ أَرَأَيْتُمْ كَثِيرًا لَفِشَلْتُمْ
وَلَتَنَّازَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ ، وَلَكِنَّ اللَّهَ
سَلَّمَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ *
وَإِذْ يُرِيكُمُ اللَّهُ إِذِ التَّقِيمِ فِي آعْيُنِكُمْ
قَلِيلًا وَيَقُلُّكُمْ فِي آعْيُنِهِمْ لِيَقْضِيَ

(١) كلمة (مجذوب) بهذا الاستعمال قد تؤدي المعنى الذي تطلق به في أوساط الصوفية اليوم .

اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا وَإِلَى اللَّهِ
تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿١﴾

قيل أراه لإيام في نومه — صلى الله عليه وسلم — بوصف القلّة ، وأخبر أصحابه بذلك
فازدادوا جسارة عليهم .

وقيل أراه في منامه أى في محل نومه أى في عينيه ، فعناه قلّهم في عينيه ؛ لأنهم
لو استكثروهم لفشلوا في قتالهم ، ولانكسرت بذلك قلوب المسلمين .

وفي الجملة أراد الله جريان ما حصل بينهم من القتال يوم بدر ، وإن الله إذا أراد أمراً
هياً أسبابه ؛ فقلّل الكفار في أعين المسلمين فزادوا جسارَةً ، وقلّل المسلمين في أعين الكفار
فازدادوا — عند نشاطهم إلى القتال — صغراً في حكم الله وخسارةً .

« والله عليم بذات الصدور » : وكيف لا ؟ ومنه تصدّر المقادير ، وإليه ترجع الأمور .
ويقال إذا أراد الله نصرة عبده فلو كاد له جميع البشر ، وأراده الكفاة بكل ضرر ،
لا ينفع من شاء مضرته كد ، ويحصل بينه (١) وبين مناح لطفه به سد .

وإذا أراد بعبدٍ سوءاً فليس له رد ، ولا ينفعه كد ، ولا ينمسه بعد ما سقط في حكمه جهده .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً

فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا

لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ ﴿٢﴾

أراد إذا لقيتم فئة من المشركين فاثبتوا . والثبات إنما يكون بقوة القلب وشدة اليقين ،
ولا يكون ذلك إلا لثبات البصيرة ، والتحقيق بالله ، وشهود الحادثات كلها منه ، فعند ذلك
يستسلم الله ، ويرضى بحكمه ، ويتوقع منه حسن الإعانة ، ولهذا أحالهم على الذكر فقال :
« واذكروا الله كثيراً » .

ويقال إن جميع الخيرات في ثبات القلب ، وبه تبيين أقدار الرجال ، فإذا ورد

على الإنسان خاطرٌ يزعمه أو هاجسٌ في نفسه يهيجه .. فمن كان صاحب بصيرة توقّف ريثما

(١) الضمير في (بينه) يعود على الضرر أو من شاء الضرر ، والضمير في (به) يعود على العبد المنصور .

تَدَبَّرْنَ لَهُ حَقِيقَةُ الْوَارِدِ ، فَيَنْبَغُ لِكَوْنِهِ رَابِطَ الْجَلَّاشِ ، سَاكِنَ الْقَلْبِ ، صَافِيَ اللَّبِّ . .
وهذا نعت الأَكْبَرِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا
فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَاصْبِرُوا
إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴾

الموافقة بين المسلمين أصلُ الدِّينِ . وأولُ الفسادِ ورأسُ الزَّلَلِ الاختلافُ . وكما تجب
الموافقة في الدين والعقيدة تجب الموافقة في الرأي والعزيمة (١) .

قال تعالى في صفة الكفار : « نَحْسِبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى » ، وإنما تتحد عزائمُ المسلمين
لأنهم كلُّهم يجمعهم التبرُّى مِنْ حَوْلِهِمْ وَقُوَّتُهُمْ ، وينمحضون في رجوعهم إلى الله ، وشهودهم
التقدير ، فيتحذون في هذه الحالة الواحدة .

وأما الذين تَوَهَّمُوا الحَادِثَاتِ مِنْ أَنْفُسِهِمْ فَضَلُّوا فِي سَاحَاتِ حِسَابِهِمْ ، وَأَجْرُوا الْأُمُورَ
عَلَى مَا يَسْنَحُ لِرَأْيِهِمْ ، فَكُلُّ يَبْنِي عَلَى مَا يَقَعُ لَهُ وَيَخْتَارُ ، فَإِذَا تَنَازَعُوا تَشَعَّبَتْ بِهِمِ الْأَرَاءُ ،
وَافْتَرَقَتْ بِهِمِ الطَّرِيقُ ، فَيَضَعِفُونَ ، وَتَخْتَلِفُ طُرُقُهُمْ . وكما تجب في الدين طاعةُ رسولِ الله
— صلى الله عليه وسلم — تجب طاعةُ أولى الأمرِ ، ولهذا يجب في كل وقت نَصَبُ إِمَامٍ
للمسلمين ، ثم لا تجوز مخالفته ، قال النبي — صلى الله عليه وسلم — : « أَطِيعُوهُ وَلَوْ كَانَ عَبْدًا
مَجْدَعًا » (٢) وكان الرسول — صلى الله عليه وسلم — إِذَا بَعَثَ سَرِيَّةً أَمَرَ (٣) عَلَيْهِمْ أَمِيرًا
وقال : « عَلَيْكُمْ بِالسَّوَادِ الْأَعْظَمِ » .

وإجماعُ المسلمين حُجَّةٌ ، وصلاةُ الجماعةِ سُنَّةٌ مُؤَكَّدَةٌ ، والاتباعُ محمودٌ والابتداعُ ضلالةٌ .

قوله « وَاصْبِرُوا » الصبرُ حَبْسُ النَّفْسِ عَلَى الشَّيْءِ ، والمأمورُ به من الصبرِ ما يكون
على خلافِ هَوَاكَ .

(١) وردت (العظيمة) والملائم للرأى ولما جاء بعد قليل تتحد : (عزائم المسلمين) كلمة (العزيمة)

(٢) في رواية مسلم وابن ماجه عن ام الحصين : « إن أمر عليكم عبد مجدع أسود يقودكم بكتاب الله

فاسمعوا له وأطيعوا » ص ١٤٦ - ٢ من منتخب كنز العمال .

(٣) وردت (اثر) والصواب (أمير) اميراً ، وربما اشتبهت علامة التضعيف على الناسخ فحسبها

تقطاً لئاء .

« إن الله مع الصابرين » يتولى بالكفاية إذا حصل منهم الثبات وحسن التفويض .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَرِئَاءَ النَّاسِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ

محيط ﴾

يريد أن أهل مكة لما خرجوا من مكة عام بدر لنصرة العير ملك كتهم العزة ، واستمكن منهم البطر ، وداخلهم رياء الناس ، فارتبكوا في شباك غلظهم ، وحصلوا على ما لم يحسبوه . وأما المؤمنون فتصبرهم نصراً عزيزاً ، وأزال عن نبيه — عليه السلام — ما أظله من الخوف وبصديق تبريه عن حوله ومنته — حين قال : (لا تكلني إلى نفسي)^(١) — كفاه بحسن التولي فقال (وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ وَقَالَ

لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَكُمْ فَلَمَّا تَرَأَتِ الْفِئْتَانِ نَسَكَصَ عَلَى عَقَبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكُمْ إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴾ .

الشیطان إذا زين للإنسان بوساوسه أمراً ، والنفس إذا سولت له شيئاً عميت بصائر أرباب الغفلة عن شهود صواب الرشد ، فيبقى الغافل^(٢) في قياد وساوسه ، ثم تاحقه هواج

(١) « لا تكلني إلى نفسي طرفة عين »

الحاكم من حديث أنس قال صحیح علی شرط الشيخین ، وهو فی اليوم والليلة ، وعلمه صلى الله عليه وسلم لا يئته الزهراء رضي الله عنها .

(٢) وردت (العاقل) وهي خطأ في النسخ فالكلام عن أرباب الغفلة .

التقدير من كوامن المكر^(١) من حيث لا يرتقب ، فلا الشيطان يبي^(٢) بما يعده ، ولا النفس شيئاً مما تمنناه تجده ، وكما قال القائل :

أحسنْتَ ظَنِّكَ بِالْأَيَّامِ إِذْ حَسُنْتَ وَلَمْ تَخَفْ سَوْءَ مَا يَأْتِي بِهِ الْقَدَرُ
وَسَأَلْتَنِي اللَّيَالِي فَاعْتَرَّتْ بِهَا وَعِنْدَ صَفْرِ اللَّيَالِي يَحْدُثُ الْكَدْرُ

قوله جل ذكره : ﴿ إِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ

مَرَضٌ غَرًّا هَؤُلَاءِ دِينُهُمْ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ
عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ .

إن أصحاب المغلة وأرباب الغرّة إذا هبت رياح صوّلتهم في زمان غفلتهم يلاحظون أهل الحقيقة بعين الاستحقار، ويحكمون عليهم بضعف الحال ، وينسبونهم إلى الضلال ، ويمدونهم من جملة الجهال ، وذلك في زمان الفترة ومدّة مُهَلَّةِ أهل الغيبة .

والذين لهم قوة اليقين ونور البصيرة ساكنون تحت جريان الحكم ، يرون الغائبات عن الحواس بعيون البصيرة من وراء ستر رقيق ؛ فلا الطوارق تهمهم ، ولا هواجم^(٣) الوقت تستفزهم^(٤) ، وعن قريب يلوح علم اليسر ، وتنجلي سحائب العسر ، ويحق الله كيد الكائدين .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَوْ تَرَى إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا

الْمَلَائِكَةُ يُضْرِبُونَ وجوههم وأدبارهم
وذاقوا عذاب الحريق ﴾ .

يُسَلِّبُهُمْ^(٥) عندما يُقَاسُونَ من اختبارات التقدير بما يذكّرهم زوال المحنة ، وشك روح

(١) هكذا في المتن ، وفي الهامش (كوامن المنكر) ولكن الصواب ماجاء بالمتن إذ المقصود

ما يهجم على الغافل من (مكر) الله — سبحانه .

(٢) وردت (يفنى) وللملائم لما (يمده) كلمة (يبي) .

(٣) وردت (هوام) .

(٤) وردت (تستقرم) ويكون معنى الجملة بعد هذين التصويرين هو ماجاء في الرسالة (ص ٤٤)

[الهجوم ما يرد على القلب بقوة الوقت ، وسادات الوقت لا تصرفهم الهواجم] .

(٥) وردت (يُسَلِّبُهُمْ) والمقصود (تسليته) المؤمنين في أوقات الاختبار .

اليسر ، وسرعة حصول النصر ، وحلول النقم بمرتكبي الظلم . والمؤمن كثير الظفر ؛ فإذا شاهد بأرباب الجرائم حلول الانتقام رقق قلبه لهم ، فلا ينخرط في سلك الشماتة ؛ إذ يخلو قلبه من شهوة الانتقام ، بل يجب أن يكون كل أحد بحسن الصفة ، وكما قيل .

قومٌ إذا ظفروا بنا جادوا بعتق رقابنا

قوله جل ذكره : ﴿ ذلك بما قدمت أيديكم وأن الله

ليس بظلامٍ للعبيد ﴾ .

يُعرفهم أن ما أصابهم من شدة الوطأة جزاء لهم على ما أسلفوه من قبيح الزلة ،

كما قيل :

سَنَنْتَ فِينَا سَنَا قَدَفِ الْبَلَايَا عُقْبَةَ

يَصْبِرُ عَلَى أَهْوَالِهَا مِنْ بَرٍّ يَوْمًا رَبِّهِ (١)

« وأن الله ليس بظلام للعبيد » أى كيفما يعاملهم فى السراء والضراء فذلك منه حسنٌ

وعَدْلٌ ، إذ المَلِكُ مُلْكُهُ ، وَالخَلِيقُ خَلْقُهُ ، وَالْحَكْمُ حُكْمُهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ كذأب آل فرعون والذين من قبلهم

كفروا بآيات الله فأخذهم الله بذنوبهم

إن الله قوى شديد العقاب ﴾

لَمَّا سَلَكُوا مَسَلَكَ أَهْلِ فِرْعَوْنَ فِي الضَّلَالِ ، سَلَكْنَا بِهِمْ مَسَلَكَهُمْ فِيمَا أذَقْنَاهُمْ مِنَ الْعَذَابِ

وَسُوهُ الْحَالِ ، وَسُنَّةُ اللَّهِ أَلَّا تَغْيِيرَ فِي الْإِنْعَامِ ، وَعَادَتُهُ أَلَّا تَبْدِيلَ فِي الْإِنْتِقَامِ ، وَمَنْ لَمْ يَعْتَبِرْ

بِمَا يَشْهَدُ (٢) اِعْتَبَرَ بِمَا يَصْنَعُهُ بِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ ذلك بأن الله لم يك مغرراً بنعمة

أنعمها على قوم حتى يغيروا

ما بأنفسهم وأن الله سميعٌ عليم ﴾

(١) فى الشعر اضطراب ، ورجح أن هناك خطأ فى النقل .

(٢) أى بما يشهده يحدث لغيره .

إِذَا أَنْعَمَ الْحَقُّ — سبحانه — على قَوْمٍ نِعْمَةً وَأَرَادَ إِمهَالَهُمْ أَوْ كَرِهَهُمْ بِتَوْفِيقِ الشُّكْرِ ،
فَإِذَا شَكَرُوا نِعْمَتَهُ فَبَقَدَّرَ الشُّكْرَ دَامَتْ فِيهِمْ .

وإِذَا أَرَادَ — سبحانه — إِزَالََةَ نِعْمَةٍ عَنِ عَبْدٍ أَدَّلَهُ بِخِذْلَانِ الْكُفْرِ ، فَإِذَا حَالَ (١) عَنِ
طَرِيقِ الشُّكْرِ عَرَّضَ النِّعْمَةَ لِلزَّوَالِ . فَمَا دَامَ الْعَبْدُ يَشْكُرُ النِّعْمَةَ مَقِيماً كَانَ الْحَقُّ فِي إِعْطَائِهِ عَلَيْهِ
مُدَيِّماً ، فَإِذَا قَابَلَ النِّعْمَةَ بِالْكَفْرِ انْتَهَرَ سَبِيلَهُ نِظَامَهُ ، فَبَقَدَّرَ مَا يَزِيدُ فِي إِصْرَارِهِ يَزُولُ الْأَمْرُ
عَنْ قَرَارِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ كَذَّبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ
بذُنُوبِهِمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَكُلَّهُمْ
كَانُوا ظَالِمِينَ ﴾

تَنَوَّعَتْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ الذُّنُوبُ فَتَوَعَّحَ لَهُمُ الْعُقُوبَةُ ، وَكَذَلِكَ هُوَ لِأَنْوَاعِ : عُوقِبُوا بِأَنْوَاعِ
مِنَ الْعُقُوبَةِ لَمَّا ارْتَكَبُوا أَنْوَاعاً مِنَ الزَّلَّةِ .

وَفَائِدَةُ تَكَرُّرِ ذِكْرِهِمْ تَأْكِيدٌ فِي التَّعْرِيفِ أَنَّهُ لَا يَهْمِلُ الْمُكَلَّفَ أَصْلاً ، وَإِنْ أَهْمَلَهُ
حِينَئِذٍ وَدَهْرًا .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا
فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾

« عِنْدَ اللَّهِ » : فِي سَابِقِ عِلْمِهِ وَصَادِقِ حِكْمِهِ ؛ فَإِذَا كَانُوا فِي عِلْمِهِ شَرَّ الْخَلَائِقِ فَكَيْفَ
يَسْمَعُونَ بِاخْتِلَافِ السَّعَايَاتِ وَصَنُوفِ الطَّوَارِقِ ؟

هِيَ هَاتِهَا أَنْ تَتَبَدَّلَ الْحَقَائِقُ !

وَإِذَا قَالَ : « فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ » — وَكَلَامُهُ صِدْقٌ وَقَوْلُهُ حَقٌّ — فَلَمْ يَبْقَ لِلرَّجَاءِ فِيهِمْ مَسَاحٌ ،
وَلَا يَنْجِعُ فِيهِمْ نُصْحٌ وَإِبْلَاحٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ
عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ ﴾

(١) (خال) أى تغير مقبولة فى المعنى ، ولكن لا نستبعد أنها (حاد) فى الأصل .

أى الذين صار تقضُ العهد لهم سحجياً ؛ فلم يَدْرُوا من استفراغ الوسع في جهلهم بقية .
 وإن من الكبائر التي لا غفران لها في هذه الطريق أن ينقض العبدُ عهداً ، أو يترك عهداً
 التزمه بقلبه مع الله . أولئك الذين سقطوا عن (. . . .) (١) الله ، فرغ عنهم ظلُّ
 العناية والعصمة .

قوله جل ذكره : ﴿ فَأِمَّا تَثَقَّفَتْهُمْ فِي الْحَرْبِ فَشَرِّذْهُمْ
 مِنْ خَلْفَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَدْعُرُونَ ﴾

يريد إن صادفتَ واحداً من هؤلاء الذين دأبهم تقضُ العهد فاجعلهم عبرة لمن يأتي بعدهم
 لئلا يسلكوا طريقهم فيستوجبوا عقوبتهم .

كذلك من فسَخَ عقده مع (٢) الله بقلبه برجوعه إلى رُخص التاويلات ، ونزوله إلى السكون
 مع العادات (٣) يجعله الله نكالا لمن بعده ، بجرمانه ما كان خوَّله ، وتنغيصه عليه مامن حظوظه
 أمَّله ، فيفوته حق الله ، ولا يكون له امتناع عما آثره على حق الله :

تبدلت وتبدلنا واحسرتنا لمن ابتغى عوضاً لليلي فلم يجد

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَانْبِذْ
 إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ ﴾

يريد إذا تحققت بخيانة قومٍ منهم فصرِّح بأنه لا عهد بينك وبينهم ، فإذا حصلت
 الخيانة زال سمتُ الأمانة ، وخيانة كلِّ أحدٍ على ما يليق بحاله ، ومن ضنَّ (٤) بمسوره
 فقد خان في عهده ، وزاغ عن جده ، وعقوبته معجلة ، فهو لا يحبُّه الله ، وتكون عقوبته
 باذلاله وإهانته .

(١) مشتبه .

(٢) وردت (من) والصواب عقده (مع) الله .

(٣) وردت (العادات) والصواب (العادات)

(٤) وردت (ظن) وهي خطأ في النسخ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا ﴾
إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ ﴿

كيف يعارضُ الحقُّ أو ينازعه مَنْ في قِبْضَتِهِ تَقَلُّبُهُ ، وبِقُدْرَتِهِ تَصَرُّفُهُ ، وبِتَصْرِيْفِهِ إِيَّاهُ
عَدَمَهُ وَثُبُوتَهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ
وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ ﴾

أعدوا لقتال الأعداء ما يبلغ وسعكم ذلك من قوة ، وأتمها قوة القلب بالله ، والناس فيها
مختلفون : فواحدٌ يقوى قلبه بموعد نصره ، وآخر يقوى قلبه بأن الحقَّ عالمٌ بحاله ،
وآخر يقوى قلبه لتحقيقه بأن يشهد من ربه ، قال تعالى : ﴿ واصبر لحكم ربك فإنك
بأعيننا ﴾ (١) ، وآخر يقوى قلبه بإيثار رضاء الله تعالى على مراد نفسه ، وآخر يقوى قلبه
برضاء بما يفعله مولا به .

ويقال أقوى محبة للعبد في مجاهدة العبد وتبريه عن حله وقوته .

قوله جل ذكره : ﴿ زُرِّهَبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ
وَأَخْرَيْنَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمْ ،
اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ ، وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ
فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ
لَا تظَلَمُونَ ﴾

الإشارة فيه أنه لا يجاهد على رجاء غنيمة ينالها ، أو لاشتفاء صدره من قضية حقد ،
بل قصده أن تكون كلمة الله هي العليا .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ جَاحُوا لِلْسَّلَامِ فَأَجْزَحْ لَهَا
وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾

(١) آية ٤٨ سورة الطور .

بعث الله نبيه — صلى الله عليه وسلم — بالرحمة والشفقة على الخلق ، وبمسألة^(١) الكفار
رَجَاءً أَنْ يُؤْمِرُوا فِي الْمُسْتَأْنَفِ فَإِنْ أَبَوْا فَلَيْسَ يُخْرَجُ أَحَدٌ عَنْ قَبْضَةِ الْعِزَّةِ .

ويقال العبودية الوقوف حينما وقفت ، إن أمرت بالقتال فلا تقصّر ، وإن أمرت
بالمواعدة فرحاً بالمسألة ، « وتوكل على الله » في الخالين فإنه يختار لك ما فيه الخيرة ،
فيوفقك لما فيه الأولى ، ويختار لك ما فيه من قسي الأمر — في الحرب وفي الصلح —
ما هو الأعلى .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ
حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي أَيَّدَكَ بِنَصْرِهِ
وَبِالْمُؤْمِنِينَ * وَالْأَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ
لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا
مَا أَلْفَتْ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ
أَلْفَ بَيْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾

أى إن لبسوا عليك ، وراموا خداعك بطلب الصلح منك — وهم يستبطنون لك
بخلاف ما يظهرونه — فإن الله كما فيك ، فلا تشغل قلبك بغفلتك عن شر ما يكيدونك ،
فإني أعلم ما لا تعلم ، وأقدر على ما لا تقدر .

هو الذى بنصره أفردك ، وبلطفه أيّدك ، وعن كل سوء ونصيب طهرك ، وعن رق
الأشياء جرّدك^(٢) ، وفي جميع الأحوال كان لك .

هو الذى أيّدك بمن آمن بك من المؤمنين ، وهو الذى ألفت بين قلوبهم المختلفة فجمعها
على الدين ، وإيناز رضاء الحق . ولو كان ذلك بحيل^(٣) الخلق ما انتظمت هذه الجملة ،
ولو أبلغت بكل ميسور من الأفعال ، وبذلت كل مستطاع من المال — لما وصلت إليه .

(١) وردت (بمسألة) وهى خطأ فى النسخ .

(٢) وردت (حرك) بالحاء وهى خطأ فى النسخ والصواب أن تكون بالجيم .

(٣) وردت (يحيل) بباء بن وهى خطأ فى النسخ فهى (حيل) جمع حيلة .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ

مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾

أحسنُ التَّأويلاتِ في هذه الآية أن تكون « مَنْ » في محل النَّصب ؛ أي وَمَنِ اتَّبَعَكَ من المؤمنين يكفيهم الله .

ومن التَّأويلاتِ في العربية أن تكون « مَنْ » في محل الرفع أي حَسْبُكَ مَنْ اتَّبَعَكَ من المؤمنين .

وقد عُلِّمَ أن استقلال الرسول — صلى الله عليه وسلم — كان بالله لا بمن سوى الله ، وكلُّ مَنْ هو سوى الله فاحتاجُ إلى نصرة الله ، كما أن رسول الله محتاجٌ إلى نصرة الله (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ ﴾

المؤمن لا يزداد بنفسه ضعفاً إلاَّ ازداد بقلبه قوةً ، لأن الاستقلال بقوة النفس نتيجة الغفلة ، وقوة القلب بالله — سبحانه — على الحقيقة .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ

يَغْلِبُوا مِائَتِينَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ

يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ

قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ * الْآنَ خَفَّفَ اللَّهُ

عَنكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ

يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا

مِائَتِينَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا

أَلْفِينَ بِإِذْنِ اللَّهِ ، وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴾

هَذَا لَهُمْ ، فَأَمَّا النَّبِيُّ — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — فَهُوَ بِتَوْحِيدِهِ كَانَ مُؤْمِلاً بَأَنَّ يَتَّبِعَتْ

لِجَمِيعِ الْكُفَرَاءِ لِكَمَالِ قُوَّتِهِ بِاللَّهِ تَعَالَى ، قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « بَيْكَ أَصُولُ » (٢) ، وَفِي تَحْرِيزِهِ لِلْمُؤْمِنِينَ

(١) لاحظ كيف تؤثر النزعة الصوفية في اختيار الفكرة التحوية .

(٢) « اللهم بك أصول وبك أحول وبك أسير » .

كان هذا من دعائه صلوات الله عليه — إذا أراد سفراً (الإمام أحمد والبراز عن علي كرم الله وجهه ، وقال الحافظ البيهقي : رجاله ثقات) .

على القتال كانت لهم قوة ، وبأمر الله كانت لهم قوة ؛ ففوة الصحابة كانت بالنبي — عليه الصلاة والسلام ، وتحريضه إياهم وقوتهم بذلك كانت بالله وبأمره إياه . . . وشتان ما هما !

قوله : « الآن خَفَّفَ اللهُ عنكم وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا » : والضعفُ الذي علم فيهم كان ضعفَ الأشباح فحَفَّفَ عنهم ، أما القلوبُ فلم يتداخلها الضعف فحَمَلَ من ممارسة القتال بالعدو المذكور في الكتاب .

والعوام يحملون المشاقَّ بنفوسهم وجسومهم ، والخواص بقلوبهم وهمهم ، وقالوا : « وَالْقَلْبُ يَحْمِلُ مَا لَا يَحْمِلُ الْبَدَنُ » وقال آخر .

وإن تروني أعادها فلا عجبٌ على النفوس جنائياتٌ من الهمم

قوله جل ذكره : ﴿ مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَى

حَتَّى يُشَخِّنَ فِي الْأَرْضِ تَرِيدُونَ عَرَضَ

الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ

عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿

أى لا ينبغي لنبي من الأنبياء — عليهم السلام — أن يأخذ أسارى من أعدائه ثم يرضى بأن يأخذ منهم الفداء ، بل الواجب عليه أن يُشَخِّنَ في الأرض أى يبالغ في قتل أعدائه — إذ يُقال أُنخِنه المرضُ إذا اشتدَّ عليه . وقد أخذ النبي — صلى الله عليه وسلم يوم بدرٍ منهم الفداء ، وكان ذلك جائزاً لوجوب القول بعصمته ، ولكن لو قاتلتم كان أولى . وأراد « بعرض الدنيا » أخذ الفداء ، والله جعل الفداء ، والله جعل رضاه في أن يقاتلهم ، وحرمة (١) الشرع خلاف رحمة الطبع ؛ فشرطُ العبودية أن يؤثر العبدُ الله ، وإذا كان الأمر بالغلظة فكما قال تعالى : « وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ » (٢) .

(١) وردت (ورحمة) الشرع والصواب (وحرمة الشرع) والمعنى إن إتباع الأمر أولى من تحكيم عاطفة الرحمة بهم .
(٢) آية ٢ سورة النور .

« والله عزيزٌ » : بالانتقام من أعدائه ، « حكيمٌ » : في جميع ما يصنع من التمليك والإملاك ، والتيسير والتدبير .

قوله جل ذكره : ﴿ لولا كتابٌ من الله سبقَ لمسَّكُمْ فيما أخذْتُمْ عذابٌ عظيمٌ ﴾

لولا أن الله حكم في آزاله بإحلال الغنيمة لمحمد صلى الله عليه وسلم وأمه لمسَّكُمْ — لأجل ما أخذْتُمْ من الفداء منهم يوم بدر — عذابٌ عظيمٌ ، ولكن الله أباح لكم الغنيمة فأزال عنكم العقوبة .

قوله جل ذكره : ﴿ فكلوا مما غنمْتُمْ حلالاً طيباً واتقوا الله إنَّ اللهَ غفورٌ رحيمٌ ﴾

الحلال ما كان مأذوناً فيه ، والحلال الطيبُ أن تعلم أن ذلك من قبيل الله فضلاً ، وليس لك من قبلك استحقاقاً .

ويقال الحلال الصافي ما لم ينسَ صاحبه فيه معبوده .

ويقال هو الذي لا يكون صاحبه عن شهود ربّه — عند أخذه — غافلاً .

قوله جل ذكره : ﴿ يا أيها النبيُّ قلْ لِمَن في أيديكم من

الأسرى إن يعلم الله في قلوبكم خيراً

يؤتسكم خيراً مما أخذ منكم

ويغفر لكم والله غفورٌ رحيمٌ ﴾

الذي يعطونه خيراً مما أخذ منهم . ويحتمل أن يكون ما في الآخرة من حسن الثواب ،

ويحتمل أن يكون ما في الدنيا من جميل العوض . ويقال هو ما يوصلهم إليه من توفيق

الطاعات ، وحلاوة الإيمان ، وهو خيراً مما أخذ منهم .

ويقال ما أعطاهم من الرضاء بما هم فيه من الفقر ، بعدما كانوا أغنياء في حال الشرك .

قوله جل ذكره : ﴿ وإن يريدوا خيانتك فقد خانوا الله

مِنْ قَبْلُ فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ
حَكِيمٌ

يريد إن عادوا إلى قتالك بعدما مننت عليهم بالإطلاق وخانوا عهدك ، فالخيانة لهم دأب وطريقة ، ثم إننا نمكنك منهم ثانياً كما أمكنناك من أسرهم أولاً ، وقيل :
إِنْ عَادَتِ الْعُقُوبُ عُدُنَا لَهَا وَكَانَتِ النَّعْلُ لَهَا حَاضِرَةً

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا
بَأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ
أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يهاجِرُوا
مَا لَكُمْ مِنْ وِلَايَتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ
حَتَّى يهاجِرُوا وَإِنْ اسْتَنْصَرُوكُمْ فِي
الدِّينِ فَعَلَيْكُمُ النَّصْرُ إِلَّا عَلَى قَوْمٍ
بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ ، وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ
بَصِيرٌ

ذَكَرَ صِفَةَ الْمُهَاجِرِينَ مَعَ الرَّسُولِ — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — وَصَفَتِهِمْ أَنَّهُمْ آمَنُوا ثُمَّ هَاجَرُوا
مَعَ الرَّسُولِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَامُهُ ، ثُمَّ « جَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ » هَؤُلَاءِ هُمُ الْمُهَاجِرُونَ .
أَمَّا الَّذِينَ آوَوْا فَهُمُ الْأَنْصَارُ ؛ آوَوْا الرَّسُولَ — عَلَيْهِ السَّلَامُ — وَالْمُؤْمِنِينَ .
فَهَذَانِ الْفَرِيقَانِ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ فِي النَّصْرَةِ وَالدِّينِ .
وَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَلَكِنْ لَمْ يهاجِرُوا فَلَيْسَتْ لَهُمْ هَذِهِ الْمَوَالِيَةُ إِلَى أَنْ يهاجِرُوا ، وَإِنْ اسْتَعَانُوا
بِكُمْ فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ .

« إِلَّا عَلَى قَوْمٍ » وَهُمُ الْمُعَاهِدُونَ مَعَكُمْ .
وَكَأَلِ الْمُهْجَرَةِ مَفَارِقَةَ الْأَخْلَاقِ الذَّمِيمَةِ ، وَهَجْرَانَ النَّفْسِ فِي تَرْكِ إِجَابَتِهَا إِلَى مَا تَدْعُو

إليه من شهواتها. ومن ذلك هجران إخوان السوء ، والتباعد عن الأوطان التي باشر العبد فيها الزلّة ، ثم الهجرة من أوطان الخطوط إلى أوطان رضاء الحق . (١)

وأما قوله « والذين آووا ونصروا » فهم الذين يؤثرون إخوانهم على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ، عوأم هؤلاء في الأمور الدنيوية ، وخواصهم في الكرائم في الآخرة ، وخاص الخالص في كل ما يصح به الإثبات من سنى الأحوال إلى ما لا يدرك الوهم .

قوله جل ذكره : * والذين كفروا بعضهم أولياء بعض

إلا تفعلوه تكن فتنة في الأرض

وفساد كبير * والذين آمنوا

وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله

والذين آووا ونصروا أولئك هم

المؤمنون حقاً لهم مغفرة ورزق كريم *

قطع العصمة بينهم وبين المؤمنين ، فالمؤمن للأجانب مجانب ، وللأقارب مقارب .

والكفار بعضهم لبعضهم ، كما قيل : « طير السماء على الأفيها تقع »

قوله جل ذكره : * والذين آمنوا من بعد وهاجروا

وجاهدوا معكم فأولئك منكم ،

وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض

في كتاب الله إن الله بكل شيء عليم *

يريد من سلك مسلكهم في الحال ، ومن سيلحق بهم في الاستقبال وآتى الأحوال

فالألفة تجمعهم ، والولاية تشملهم ، فلهم من الله في العقبى جزيل الثواب ، والنجاة من العذاب .

وله في الدنيا الولاية والتناصر ، والمودة والتقارب ، والله أعلم .

(١) التشيرى من الشيوخ القائلين بأهمية السفر إذا دعت الضرورة
يشرط أن يصحب السفر عن المسكان سقراً عن النفس (انظر الرسالة ص ٢٠٠) .

فهرس

الصفحة

٥	● سورة النساء
٩١	● سورة المائدة
١٥٤	● سورة الأنعام
٢١١	● سورة الأعراف
٢٩٦	● سورة الأنفال

تم المجلد الثاني ويليه المجلد الثالث
وأوله سورة التوبة

دار الكاتب العربي للطباعة والنشر
بالمطاهرة
فرع التنوفية